سلسلة ترجمة متن التلمود (المشنا) القسم الثالث ناشيم: النساء

ترجمة وتعليق د. مصطفى عبد المبود سيد منصور

تقديـــم اد/محمد خليفة حسن احمد

مكتبة النافذة

تمت إعادة التنسيق

وتخفيض الحجم ، ووضع الفهرسة

من قبل

منتدى اقرأ الثقافي

سلسلة ترجمة متن التلمود (الشنا)

ترجمة وتعليق : د. مصطفى عبد المبود سيد منصور

رقم الإيداع ٢٠٠٨ / ٢٠٠٨

الطبعة الأولى / ٢٠٠٨

الطباعة دار طيبة للطباعة -الجيزة



الناشر: مكتبة النافخة الدير السئول: سعيد عثمان

الجيزة 7شارع الشهيد أحمد حمدى الثلاثيني(ميدان الساعة) - فيصل

Tel: 37241803 Fax: 37827787 Mob: 012 3595973 Email: alna(ezah@hotmail.com

تقت ديم

الأستاذ الدكتور / محمد خليفة حسن أحمد أستاذ الدراسات اليهودية كلية الآداب . جامعة القاهرة

تعتبر النصوص الدينية أهم مصادر معرفة الأديان المختلفة. ولذلك اهتم العلماء قديًا وحديثًا بترجمة النصوص الدينية الأساسية للحصول على المعرفة الدينية المباشرة بعيدًا عن الظنون والتأويلات الوهمية التي لا تستند إلى نص ديني مباشر. وقد أصبح التعامل مع النصوص الأساسية جزءًا من المنهجية العلمية للوضوعية في دراسة الأديان الأخرى.

وبالنسبة للديانة اليهودية، فقد ظل الاعتماد على كتاب العهد القديم أساسيًا في درس الديانة اليهودية وذلك لوجود ترجمة عربية مبكرة لهذا النص المقدس في اليهودية. أما النصوص الدينية الأخرى في اليهودية فالا تزال حتى الآن لا توجد لها ترجمة عربية فأصبح دارس اليهودية عاجزًا عن توصيل الفكر الديني اليهودي خارج العهد القديم إلى المتلقي العربي. ويعتبر التلمود النص الديني الثاني مباشرة بعد العهد القديم كمصدر

للفيانة اليهودية. وهو مصدر شارح للمهد القديم ومفسر لمادته الدينية وعمل مكانة كبيرة وخطيرة في تكوين الفكر الديني اليهودي. وقد تساوى أحيانا في الأهمية مع المهد القديم بل ومع التوراة ذاتها في الأهمية الدينية والتشريعية والعبادية. ونظراً لمدم وجود ترجمة عربية للتلمود ظل الاعتماد عليه فير مكتمل في الدراسات اليهودية باللغة العربية. وظل التلمود في المقلية العربية عاماً بالأساطير والخرافات حول طبيعة مادته. وغياب الترجمة العربية للتلمود له تأثيره الكبير على دراسة اليهودية في اللغة العربية. واعتقد أن ترجمة التلمود غمل أمراً ضروريًا وانطلاقة جديدة في دراسة اليهودية باللغة العربية.

لذلك كله تظهر أهمية قيام الدكتور مصطفى عبد المعبود بترجمة الجزء المتشريعي من التلمود وهو الذي يضم أجزاء المشنا ذات الأهمية العظيمة على المستوى التشريعي. فالمشنا لها أهميتها كمصدر تفسيري للعهد القديم، وكمصدر تشريعي للديانة اليهودية، وككتاب يعني نظامًا ووحدة للنشاط المرتبط بتطور وغو ما يسمى بالشريعة الشفوية، وتوفير نص يخدم تلاميذ هذا التخصص كدليل لهم في دراساتهم، يعطي نظامًا للتشريعات الإصدار الأحكام في الحالات العملية.

ومن المعروف احتوا، المشنا على سنة أجزا، أو نظم وهي زراعيم المختص بالأحكام الخاصة بالزراعة، وموعيد الخاص بالأعياد وبخاصة السبت، وناشيم الخاص بالقوانين المدينة والجنائية، وقداشيم الخاص بالأحكام المنظمة للخدمة في الهيكل والقرابين وأحكام الطهام وغيرها، وطهاروت الخاص بأحكام الطهارة والنجاسة.

وقد تم ترتيب هذه الأجزاء أو النظم على النحو اللهي تقدم باعتبار

العمل من أهم الأشياء في حياة الإنسان متخذًا من الزراحة غموذج العمل الأول. وتأتي الراحة بعد العمل كجزء مهم في حياة الإنسان فاهتم الجزء الثاني بالأحياد وبالسبت كأكبر غوذج للراحة في حياة اليهودي، ثم تأتي الحياة الأسرية لتحتل المرتبة الثالثة من خلال أحكام النساء، وبأتي المجتمع بعد الأسرة؛ حيث تأخذ أحكام تحديد العلاقات بين الناس داخل المجتمع أهميتها في تسيير النظام الاجتمع وتأتي الأشياء والأدوات المقدسة وطهارتها في نهاية هذا النظام.

وتعطي المشنا في شموليتها هذه شرحًا جديدًا لليهودية يسمح بالحديث عن يهودية المشنا كمرحلة من مراحل تطور الديانة اليهودية وذلك بعد يهودية التوراة الممثلة للجزء الأهم في كتاب العهد القديم.

إن ترجمة المشنا كجزء من التلمود، سيفتح الآفاق أمام مزيد من الفهسم المتعمق لليهودية باعتبار أن هذا المصدر الديني اليهودي هو المنظم حقيقة للحياة اليهودية. وهو المفسر للتوراة ويقية العهد القديم، وهو المشكل الحقيقي للتصور اليهودي للعالم، والمحدد لعلاقة اليهودي بغير اليهودي.

وقد تكفل بالقيام بهذا العمل الجري، الدكتور مصطفى عبد المعبود، بقسم اللغات الشرقية بكلية الآداب جامعة القاهرة وهو مؤهل تأهيلاً علميًا جيدًا في مجال الدراسات التلمودية؛ حيث تخصص فيه على مستوى الماجستير والدكتوراه وهو على معرفة ممتازة بمصطلحات هذا التخصص ومفاهيمه. ويجمع بين المعرفة الممتازة باللغة العبرية الوسيطة وبخصائص العبرية المشنوية وباللغة العربية.

ولذلك أتت الترجمة واضحة ومباشرة وقوية في لغتها بما يتناسب مع أهمية المشنا كنص ديني. وعمله هذا يتناسب مع أهمية المشنا كنص ديني. وهمله هذا سيمثل مرحلة انطلاق جديدة في درس اليهودية في العالم العربي. ونسأل الله الكريم أن ينفع بعمله هذا الإسلام والمسلمين.

الأستاذ الدكتور / مدمد خليفة دسن أحمد أستاذ الدراسات اليهودية كلية الآداب . جامعة القاهرة

مقدمة المنزجم

يُعد قسم النساء القسم الثالث من أقسام المشنا الستة؛ حيث يسبقه قسما: الزروع، والأعياد، وتليم ثلاثة أقسام هي: الأضرار، والمقدسات، والطهارات. ويختص قسم النساء بصورة أكثر تفصيلاً بالأحكام والقوانين والوصايا المتعلقة بالأسرة والعلاقات الزوجية. ويوضح إجراءات الخطبة والزواج، وكذلك أحوال الطلاق وشروطه كما يتناول الأحكام الخاصة بالأرملة والإجراءات التي يجب أن تتبعها إذا مات زوجها ولم تنجب منه. ويتضمن كذلك أحكام الندور وكيفية الوفاء بها أو التكفير عن الإخلال بأدائها. ويحتوي هذا القسم على سبعة مباحث.

وقبل تناول أهم محتويات مباحث هذا القسم، نتناول في الصفحات التالية وصفاً إجماليًا لتشريعات المشنا بصفة حامة وعلاقتها بتشريعات العهد القديم، ومنزلتها لدى اليهود ونشأتها وأقسامها وشروحها وظهور التلمود وأخيرًا لفتها وأسلوبها.

(١) المثنا في اللغة والاصطلاح :

1- ف اللغة :

يعني مصطلح مشنا " به الله المبرية " التعلم" و" التكرار". والمصطلح مشتق من الفعل " ١٩٦٣ " بعنى " كرر" و" أعاد "("). ويذكر " حانوخ ألبسق " أن الفعسل العسبري قسد اتسسع معنساه مسن "التكرار " و" الإعادة " وأصبح يعنى كللك " الدراسة " و" التعلم "؛ وذلك من خلال التأثير الأرامي الذي اجتاح اللغة العبرية (")؛ حيث يقابل هلا المصطلح في الأرامية مصطلح " ١٩٦٥ - متني " المشتق من الفعل " ١٩٨٥ - تنا " بعنى " قص " و" درس " و" تعلم "(").

ولقد تأصل هذا المعنى بكثرة الأحكام المشنوية التي تحثُّ على أهمية تكرار موضوع الدرس لمرات عديدة حتى يتم استيعابه تمامًا، وهي الطريقة التي كانت شائعة بين العديد من الشعوب القديمة مشل الهنود والعسينيين والرومان⁽¹⁾.

ب- المشنا اصطلاحًا:

تعرف " المشنا " اصطلاحًا بأنها مجموعة الأحكام والتعاليم والتفاسير

^{. 157} אברהם אכן שושן: המלון החוש, כרך רביעי , עמ" 157 .

^{. 1983, 1983,} חברד אלבק: מברוא למשנה , הרבאת מרסד ביאליק ודביד , תל- אביב , 1983, 1983 (¹)-Payne smith : A Compendious Syriac Dictionary, the Clorendon Press,
Oxford, 1967, p. 62 .

 ⁴⁻ د. رشاد عبد الله الشامي : تطور خصائص اللغة العبرية ، مكتبة سعيد رأفت ،
 القاهرة ، ۱۹۷۹ ، ص.۲۰۹ .

والفتارى والوصايا التشريعية التي تناقلت عبر الأجيال شفاهة (١)، من عهد موسى حليه السلام - حتى عهد " يهودا هنّاسي " البلي قبام بتنسيقها وجمعها وتقييدها (٢)، في نهاية القرن الثاني الميلادي وبداية القرن الثالث، وأصبحت بذلك أساس التلمود ومتنه، الذي امتدت أجياله تاريخيًا - مرورًا بأجيال المشنا وما سبقها حتى انتهت شروحها المعروفة بالجمارا وجُمعا ممّا تحت مسمى التلمود إلى فترة عشرة قرون خمسة قبل الميلاد ومثلها معدد (٢).

وتتضمن المشنا شروحًا وتفاسير مفصلة للتوراة وأحكامها. كما تشتمل على أحكام وقوانين لم ترد في التوراة وإنحا تم استنباطها قباسًا - عن طريق الحاخامات - لتوافق ظروف اليهود وأحوالهم طبقًا لطبيعة العصر الذي يعيشون فيه، في جملة من تراكم خبرات الحاخامات وتجاربهم عبر مثات السنين⁽¹⁾.

(٢) منزلة المثنا وأهبيتها لدى اليعود:

تحتل المشنا مكانة بالغة الأثر في التراث اليهودي وعلى كافة الاتجاهات الدينية، والاجتماعية، والاقتصادية، والسياسة. فاليهود يعدونها مصدراً من

^{. 985 &}quot;עמ" בכרך אחד, כרשא משרד הביסחון, 1990 ,עמ" -(1

²⁾⁻ د. عمد بحر عبد الجيد: اليهودية، مكتبة سعيد رأفت ، القاهرة ، ١٩٧٨، ص. ٩

^{(37) -} שמתה בונם אורכך : עמודי המחשבה הישראלית, מהדורה שלישית , ירושלים,1971

^{. 32 &}quot;עם"

שרין שסיינולץ: החלמוד לכל, עמ" 9.

مصادر التشريع اليهبودي ياتي في المقام الثاني بعد التوراة مباشرة (١٠). ولرجال الدين اليهبودي في ذلك عاولات عديدة بغرض إكساب المشنا وشروحها قدسية وإلزامًا لدى اليهود. وفي إشارة إلى تمار هذه المحاولات يرى " ول ديورانت " : أن قدسية المشنا ترجع إلى كونها صيافة شفوية للقوانين التي أوحاها الله - تعالى - إلى موسى حليه السلام -، شم علمها موسى خلفائه؛ لذلك فإن ما فيها من الأوامر والنواهي واجبة الطاعة تستوى في هذا مع جا، في الكتاب المقدس (١١).

وكان من نتاج محاولات تقديس المشنا من قبل رجال الدين اليهودي أن اقتنع بعض اليهود بها وقدسوها بالفعل، بل وضعها بعضهم في منزلة أسمى من منزلة التوراة حتى إنهم يزهمون أنه لا خلاص لليهودي الذي يترك تلك التعاليم ويشتغل بالتوراة فقط (٣).

وعا تجدر الإشارة إليه أن هذا الرأي القائل بتقديس المشنا لم تقبله جميع الفرق الدينية ومنها من لم جميع الفرق الدينية ومنها من لم يكتف أتباعها بالرفض فحسب؛ وإنما هاجموها ونقدوها وكل ما يتعلق بها من شروح و إضافات، ومن أمثلة هذه الفرق قديًا فرقة السامرين(1)،

أ)- د.حسن ظاظا: الفكر الديني الإسرائيلي، أطواره ومذاهبه، الناشر مكتبة سميد وأفت، القاهرة، ١٩٧٥، ص ٧٨.

ول ديورانت: قصة الحضارة ، الجزء الثالث من المجلماد الرابع ، مصر الإيمان ،
 ترجمة محمد بدران ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٧٥ ص١٧٠ .

ل- د.همد أحمد دياب: أضواء على اليهودية من خلال مصادرها ، دار المنار للنشر والتوزيع ، القاهرة ، ١٩٨٥ ص ١٩٥٠ .

⁵⁾⁻ Sylvia Powels: The Samaritans and their Heritage, Bulletin of oriental studies, vol.8, 1988,p 1-4.

وفرقسة العسدوقيين^(۱)، ووسيطًا فرقسة القسرائيين^(۲)، وحسديثًا فرقسة الإصلاحيين^(۲).

أما الذين قدسوا المشنا وأحكامها وكافة تعاليمها ورفعوها إلى منزلة الوحي ومرتبته فيأتي على رأسهم الربانيون الذين كانت آراؤهم وشروحهم بمثابة الأساس الذي اعتمد عليه " التناثيم- رواة المشنا " في جمعهم للمشنا الاحتواثها على كل لمشنا ولقد علل الربانيون سبب تقديسهم للمشنا الاحتواثها على كل ما يهم اليهودي من شرائع دينه التي تنظم بدورها أمور دنياه وشئونها، بما ينفعه في أُخراه.

فالمشنا في نظر أتباعها كيان كلي لا يقتصر على شرح الطقوس والصلوات والاحتفالات الكهنوتية فحسب؛ وإنما ينظم سبل معيشتهم ومعاملاتهم سواء فيما بينهم أو فيما يتعلق بعلاقاتهم بالشعوب الأخرى.

(٢) نثأة المثنا :

وفقاً للسرّاث اليهودي ترجع نشأة المشنا إلى سيدنا موسى- عليه السلام- فاليهود يدَّعون أنه قد تلقى شريعتين إحداهما الشريعة المكتوبة وهى المشنا. ونسرى أن هذا الربط بين الشريعة الشفوية وهى المشنا. ونسرى أن هذا الربط بين الشريعة الشفوية والشريعة المكتوبة وردهما إلى سيدنا موسى- عليه

¹⁾⁻George F, Moore : Judaism, vol., p 67.

^{. 30 &}quot;שמיקלופויה העברית , ברך 27 , עם 20

د. إسحاصيل راجي الفاروقي: الملل المعاصرة في الدين اليهودي ، ط٧ ، مكتبة رميه ، ١٩٨٠ ، ص ٩٥ ،

السلام - ما هنو إلا عاولة لإضفاء الشرعية على الأحكام المشنوية وإكسابها صفة القدسية والإلزام. قام بهذه المحاولة الحاخامات لإقناع اليهود عا يقولونه أو يفتون به.

أما المحاولات الفعلية التي تحت لجمع المشنا وتنسيقها، فمن المؤكد أنها لم تبدأ إلا بعد السبي البابلي في القرن الخامس قبل الميلاد بسزمن طوسل وهي الفترة التي يُطلق عليها باحثو التاريخ الإسرائيلي فترة " هسوفريم الكتبة "، وتلسي هداه الفسرة فسترة " الأزواج "، وسميست بدلك؛ لأن حاعامات اليهود كانوا يتعاقبون خلالها اثنين اثنين وتقع هذه الفسرة بين المعصرين المكابي والهيرودي حوالي ١٥٥- ٣٠ ق. م".

وكانت فترة التنائيم والتي تحتل القرنين الأولين للميلاد هي فترة الجمع الفعلي للمشناة وذلك لتكرار محاولات التنسيق والتنظيم والتقييد لشرائع المشنا المختلفة والتي بدأت على يد أحد أخر زوجي الحاخاصات في فترة الأزواج وهبو " هليسل "(نهاية القسرن الأول قبسل المسيلاد وبديسة الأول لليلادي) فيُعزي إليه أنه أول من اهتم بتخطيط المشنا وتجميعها وتقسيمها إلي أقسام مختلفة. وجاء بعد " هليل " وابي " عقيبا " (منتصف القسرن الأول الميلادي وبدايات الثاني)، ثم جاء بعد " عقيبا " رابي " مشير " (في القرن الثاني الميلادي). ثم جاء بعده " يهودا هنّاسي " (١٣٧٠ - ١٢٧٧) وأفاد من محاولات من سبقوه، فجمع المشنا وحررها في شكلها النهائي الملي المجمد عليه معظم اليهود (٢٠٠٠ - ١٤٧٠).

أ)- د.أسعد رزوق : التلمود والصهيونية ، الناشر للطباعة والنشر والتوزيع ، القاهرة ،
 ١١٩١ ، ص ١١٨ .

²)- Herbert Danby : The Mishnah , the Cloredon Press , Oxford, 1933, p. 2 .

(1) أقمام المثنا :

قسم " يهودا هنّاسي " المشنا إلى ستة أقسام تُسمى " ١٩٣٣ ١٩٣٥ مهمة المهمة المهمة المهمة المهمة المهمة المهمنا الستة "- وتختصر إلى (٣٥٥- شاس). وهناك اختصار آخر يحتوي على الحرف الأول من اسم كل قسم من الأقسام الستة، وهو (١٥١ ١٩٣٥) (١٠ حيث يشير الحرف الأول إلى القسم الأول (١٣٣٥) بمعنى الزروع أو البذور، ويشير الحرف الثاني إلى القسم الثاني وهو (١٩٣٥) بمعنى المواسم والأعياد، والحرف الثالث يشير إلي القسم الثالث وهو (١٣٣٥) بمعنى النساء، والحرف الرابع يشير إلى (١٣٣٦) اللهي يعني الأضرار، ويشير الحرف الخامس إلى خامس أقسام المشنا وهو (١٣٣٥) الذي يعني المقدات- وهو القسم الذي نقدم ترجمته للقارئ العربي-، أما الحرف الأخير فيشير إلى أخر أقسام المشنا وهو (١٩٦٣٥) بمعنى الطهارات.

وفيما يتعلق بالأحكام التشريعية التي تتضمنها هده الأقسام فيمكن إجمالها على النحو التالي:

- النسم الأول : جرد إرجاء :" قسم الزروع أو البنور " :

يتناول هذا القسم القوانين الشرعية الخاصة بالزراعة سوا، ما يتعلى بالحقل أو المزروعات. وفي شرح الأحكام التوراتية المتصلة بحقوق الفقرا، والكهنة في خلال الأرض وحصادها(٢). كما يشرح القواعد والأنظمة المتعلقة بالفلاحة والحراثة وزراعة الحقول والباتين وأحكام السنة السبتية.

¹⁾⁻ د. شعبان سلام : قاموس المصطلحات العبرية ، القاهرة ، ١٩٨٥ ، ص ١٧٨ .

²⁾⁻ د. كامل سعفان : اليهود تاريخا وعقيدة ، كتاب الهلال ، إبريل ، ١٩٨١ ، ص ١٨٩٠.

ويتناول كذلك أحكام العشور بالإضافة إلي المتحاليط المحظورة في البنات والحيوان والكساء. ويعلل " شعون يوسف مويال " سبب تصدير " يهودا هناسي " لهذا القسم للمشنا بقوله: " لأن الزراصة هي أساس أعمال الشعوب؛ حيث بها تُجتني مواد الغداء الضرورية لحفظ الحياة "٧٠).

ويشمل هذا القسم أحد عشر مبحثًا هي بالترتيب: בדרוח - براخوت-البركات، ١٩٥٥ - بيثاه- الركن، ١٩٥٦ - دماي- ما يشك في إخراج عشره من المحاصيل، ١٩٤٥ - كلاثيم المخلوطات، ١٩٣٧ - شفيعيت- السنة السابعة، ١٩٢١ما - تروموت- التقدمات، ١٩٧٥م - معسوروت- العشور، ١٩٩٥ - ١٩٢٥ - معسير شيني- العشر الشاني، ١٩٦٥ - حلا- العجين، ١٩٦٧ - عراد- العجين، ١٩٢٧ عراده- البواكير.

- التمم الثاني : ورد هالاد: قدم المواسم والأعياد :

يعرض هذا القسم لأحكام السبوت والأعباد، كما يناقش عتلف المناسبات الدينية وقواعد الطقوس التي تنظم الاحتفالات الدينية الخاصة بكل عيد أو مناسبة دينية، والأحوال التي يجب أن يكون عليها المعبد استعدادًا لهذه المناسبات المقدسة (7).

واهتم القسم كللك بشرح كيفية معرفة التقويم العبراني لتحديد

أ)- د. شممون يرسف مويال : المرجع السابق ، ص ٣٨ .

⁾⁻ Jacob Neusner: Rabbinic Political Theory, Religion in the Mishnah, ² Chicago, 1991, p.21.

الأشهر القمرية من السنة الشمسية لتعيين الأعياد اليهودية، مستندًا في ذلك إلى الكثير من الشرائع التوراتية بالإضافة إلى شروح الحاخامات وتفاسيرهم المختلفة.

وقد تم تناول هذه الأحكام في القسم من خلال اثني عشر مبحثًا هي :

\$\pi n \text{TEP} \tau \text{...} \text{ السبت، \$\pi n \text{TEP} - \text{ = \text{...} \text{...} \text{...} \text{...} \text{...} \text{...}

\$\pi n \text{...} \text{...} \text{...} \text{...}

\$\pi n \text{...} \text{...} \text{...}

\$\pi n \text{...} \text{...} \text{...}

\$\pi n \text{...}

\$\pi n \text{...} \text{...}

\$\pi n \text{...}

\$\p

- القيم الثالث : جرد رجوه : قيم النباء :

ويعالج هذا القسم بشي، من التفصيل الأحكام والقوانين والوصايا المتعلقة بالأسرة والعلاقات الزوجية. ويوضع إجراءات الخطوبة والزواج، وكذلك أحوال الطلاق وشروطه كما يتناول الأحكام الخاصة بالأرملة والإجراءات التي يجب أن تتبعها إذا مات زوجها ولم تنجب منه. ويتضمن كذلك أحكام النذور وكيفية الوفاء بها أو التكفير عن الإخلال بأدائها.

وبحتوي هذا القسم على سبعة مباحث. وسنتناول عرض مضامين هذه المباحث بشيء من التفصيل في الصفحات التالية وبعد الانتهاء من العرض العام للمشنا وشروحها ولغاتها.

القيم الرابع : جرد برجر : قيم الأضرار :

ويشمل هذا القسم الأحكام الخاصة بالخسائر والأضرار والتعريضات المترتبة عليها، ويتكون هذا القسم من عشرة مباحث تنقسم إلى قسمين وثيسيين:

الأول : يضم المباحث الثلاث الأولي المعروفة بالأبواب الثلاثـة وهـي: " بابا قاما- الباب الأول "، و" بابا مصـيعا- البـاب الأوسـط "، و " بابـا بـترا- الباب الأخير " وموضوعها العام هو القانون المدني.

الشاني: يضم مبحثي " مسنهدرين- مجلس القضاء الأعلى " و " مكوت- الجلدات أو الضربات " وموضوعها العام هو القانون الجنائي.

وتأتي بقية مباحث القسم الخمسة الأخيرة، كإضافات وتعليقات على هذين القسمين، كما أنها تحتوي كذلك على التعاليم والوصايا الأخلاقية والنهي عن عبادة الأوثان ومقاطعة الموثنيين إلا في الظروف الخاصة المتي تتطلب التعامل معهم والشروط التي يجب توافرها لذلك.

وهذه هي المباحث المشرة: בדא קמא: بابيا قاما- البياب الأول، בדא מדינא: بابيا مصيعا- البيسباب الأرسيط، בדא בחרא: بابيا بسرا- البياب الأحسي منداث: سنهدرين- مجلس القضيا، الأعلسي، منداث مكبوت- الجسلدات أو الضربات، سهدادات، شهرعوت- الأميان، سبات: عبديوت - الجسلدات، سفات الأحبية، المشهادات، سفات الأجارات والأحكام.

القيم الفامس : ورد ورجت : قيم المقدمات :

ويختص هذا القسم بموضوحات القرابين والتضحيات المتعلقة بالهيكل وما يخص الكهنة من هذه القرابين، وطقوس وضعائر تقديمها. ومعظم الأحكام الواردة في مباحث هذا القسم مرتبطة ارتباطًا شديدًا بوجود الهيكل. فالغرض الأساس منها هو خدمة الهيكل ومساعدة الكهنة القائمين طمى تنظيمه وخدمته ().

ويناقش هذا القسم كذلك الأحكام الخاصة باللبائح والشروط التي يجب توافرها فيمن يقوم بعملية اللبح، وما يحل أكله وما لا يحل من اللبائح. ويضم هذا القسم أحد عشر مبحثًا هي: ١٩٣٦: - زياحيم-اللبائح، ١٩٣٨: - مناحوت تقدمات الدفيق، ١٩٣١: - حولين- اللبائح الدنيوية، ١٩٦٨: - بكوروت- الأبكار، ١٣٣٨: - صراحين- التقديرات، ١٩٨٨: - غوراه- البدل أو العوض، ١٣٣٥: - كريتوت- القطع، ١٩٣٨: مميلا- الإثم أو النعدي على حدود الرب، ١٣٥٥: - تاميد- المداومة، ١٩٨٥: - ميدوت- المقايس، ١٩٣٥: - قنيم- أوكار الطيور(الأعشاض).

– القدم العامس : ورد ورداط : قدم الطمارات :

وهو يختص بالأحكام والتشريعات الخاصة بالنجاسات والطهارات في التشريع اليهودي متخدًا عا ورد في التوراة مرجعية تشريعية له وخاصة ما ورد في سفر اللاويين الإصحاحات من الحادي عشر إلى الخامس عشر،

Chicago, 1986, . 1)-The New Encyclopedia Britannica, Vol. 22, the University of p. 431

ويتناول هذا القسم تلك الأحكام في اثني عشر مبحثا هي: ((٢٥٥ - كليم- الأدوات، ١١٨٨ - أوهالوت- الخيام، ((٢٥٥ - نجاعيم- السبرص، ((٢٠٠ بياراه- البقسرة (الحمسراء)، (١١٦٨ - طهاروت- الستطهيرات، ((١٩٦٨ - مقفاوت- الأبار والمطاهر، (٢٦٠ - نده- الحيض، ((٢٩٣٠ - مكشرين- الإعداد الديني، ١٢٥ - زابيم- النزيف أو السيلان، (١٦٥ الاهمات طبول يوم- الفاطس نهارًا، (٢٦٥ - يدايم- اليدان، (١٩٦٧ - عوقصين- بقايا الثمار واليافها.

ويتضع من هذا العرض- كما سبقت الإشارة- أن جملة مباحث أقسام المشنا الستة تبلغ ثلاثة وستين مبحثًا.

(۵) شروح المثنا وتكوين التلمود :

بعد أن أنهى " يهودا هنّاسي " وضع المشنا بأقسامها الستة، نشطت مراكز البحث الليني اليهودي في وضع الشروح والتفاسير علي نصوص هذه المشنا. وكانت مراكز البحث الديني اليهبودي مُقسَّمة إلى قسمين، الأول منهما شرقي في بابل، والثاني خربي في فلسطين. وأهم مراكز البحث الديني في المدرسة الشرقية البابلية تتركز في ثلاث مناطق هي: نهر دعة في إقليم ما بين النهرين بشمال العراق، وبلدة صورة القريبة من بضداد، شم مدينة حانة التي كانت تعرف بد " فرمباديشا " وتقع بالقرب من بلدة سورة. أما أهم مراكز المدرسة الغربية الفلسطينية فتتركز كذلك في ثلاث مناطق تقع جميعها في شمال فلسطين وهي: طبرية وقيسارية وزفورية أو سفوريس "(۱).

¹⁾⁻ د. حسن ظاظا : المرجع السابق ، ص هه .

ولقد قبلت المدرستان البابلية والفلسطينية المشنا كما هي، ولكنهما اختلفتا في طريقة تناولهما للمشنا بالشرح والتفسير؛ حيث فسرت كل مدرسة أحكام المشنا بما يوافق بيئتها، وبالتالي كان هناك خلاف وأحيانا تعارض وتناقض في التفاسير بين المدرستين. وعُرفت تفسيرات المدرستين وشروحهما على نص المشنا باسم " الجمارا " بمعنى " الإكمال " أو " الإكمال ".أو ".

وأطلق كذلك على حاخامات المدرستين تسمية الأموراتيم بمعنى " المتكلمون " أو " المفسرون " اللين بدأوا في شرح الأحكام التي وردت في المشنا بصورة مبسطة. وبذلك فعل المعلمون الجدد بمشنا " يهودا " ما فعله التناثيم بالعهد القديم؛ حيث تناقشوا في النص وحللوه وفسروه وصدلوه ووضحوه لكي يطبقوه على المشاكل الجديدة وعلي ظروف الزمان والمكان. عا يعني أن طبقات الأموراثيم هي الاستمرار الديني والفكري في ظل الجمارا لطبقات التنائيم في ظل المشنا.

ومن النصين المشنا والجمارا معًا تكون التلمود، ولما كانت هناك جمارتان تكونتا إحداهما في الشرق في بابسل والأخرى في الغرب في فلسطين- وهما بيئتان مختلفتان في المنهج والأسلوب-، فقد أدى ذلك إلى وجود تلمودين صُرف الأول بالتلمود البابلي الشرقي، وصُرف الشاني بالتلمود الفلسطيني الغربي.

والمشنا في كلا التلمودين واحدة؛ وإنما ينصب الخلاف بينهما شكلاً وموضوعًا على نص الجمارا؛ حيث إنها في التلمود البابلي أكمل وأشمل

¹)-Jacob Levy: Talmudim Und Midraschim, F. A. Brockhouse, Leibzig, 1876, p.

وأحمق منها في الجمارا الفلسطينية؛ لـذلك فـإن اليهـود لا يعتـدون كـثيرًا بالتلمود الفلسطيني، بينما يُعد التلمود البابلي هو الأكثر شـيوعًا وتـداولاً عند اليهود(١).

وقد أدت شمولية الجمارا البابلية لكافة الأصور التي تهم البهود في عتلف شنونهم، إلى ضخاءة حجمها وبالتالي ضخاءة حجم التلمود البابلي، إذ أنه يفوق التلمود الأورشليمي بما يقرب من الثلاثة أضعاف⁷⁷. البابلي، إذ أنه يفوق التلمود الأورشليمي بما يقرب من الثلاثة أضعاف⁷⁷. مستفيضة لكافة مباحث المشنا التلمود البابلي على شروح وتفصيلات جميع مباحث المشنا بالشرح والتفسير هذا علاوة علي أن فترة الأمورائيم الذين وضعوا التلمود البابلي كانت أطول من فترة الأمورائيم الذين وضموا التلمود الفلسطيني؛ حيث كانت فترة الأمورائيم في فلسطين تحتد من ٢٩٩ م إلى ٥٠٠ م، الملادي، وطلي ذلك يكون التلمود الفلسطيني قد تم في القرن الرابع الميلادي، وبنما التلمود البابلي قد تم تدوينه النهائي في نهاية القرن الجامس الميلادي، وبداية القرن السادس. لذلك أصبع يتبادر إلي ذهن اليهود مباشرة عند ذكر كلمة التلمود مفهوم التلمود البابلي.

أ)- د. عبد الوهاب المسيري: موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، وؤية نقدية ، مركز الدراسات السياسية والإستراتيجية بالأهرام ، ١٩٧٤ ، ص ١٤١ .

[,] הוא ססדה , הוא שנה בלאל ס, רות ביש ישראל תולדות 4000 שנה ההוא מסדה $-(^2$

^{. 99 &}quot;מ 1972

(٦) لغة المثنا وأملوبها :

أ- لغة المشنا:

تُعرف المشنا بأنها لغة الحكما، والعلما،، وهي اللغة التي كانت شائعة على الألسنة اليهودية في نهاية عصر المقرا؛ حيث كانت اللغة المقرائية تقتصر فقط علي عيادين الكتابة ويصفة خاصة ما يتعلق منها بالشئون الدينية. ومن هنا يبرز دور الحاخامات في استخدام اللغة العبرية عما يتفق ومتطلبات الحياة اليومية (١٠) حيث مزجوا بين لفة العهد القديم ولفة العامة - اللين كانوا يجدون صعوبة في التعبير عن أفكارهم بلغة العهد القديم حن القديم وهذه القديم وهذه المقديم وجعلوا لغة المثنا تعلو علي لغة العامة وتنزل بعض الشيء عن اللغة المقدمة.

وكانت هذه اللغة شائعة ومستخدمة في الحديث اليومي وفي الكتابة في فترة متأخرة عن عصر المقرا⁽⁷⁾. فهي تعد لغة حديثة متطورة عن لغة العهد القديم؛ ومرجع ذلك أن اللغة المشنوية قد استعانت باللسان الأرامي خصوصًا أن اللغة الأرامية كانت قد سادت الرقعة الشاسعة التي تحتد من الهند شرقًا إلي البحر المترسط فربًا، كما أنها كانت من أبسط اللغات السامية وأكثرها مرونة وملاءمة للحياة الحضارية والعملية (⁷⁾. وإلى جانب اللغة الأرامية تأثرت لغة المشنا كذلك يبعض اللغات الأجنبية الأخرى، المعالسة الغاست الغاست الفارسية،

ا)- هنري عبود : معجم الحضارات السامية ، أجروس بسرس ، طرابلس ، لبنان ،
 ۱۹۸۸ مس ۲۸۲ .

^{. 137 &}quot;ממיסקי : הלשון העברית בארכי התפתחותה , ירושלים , 1977 , צמ" 137 . - (²

٥- د. حــن ظاظا : الساميون ولغاتهم ، ط ٢ ، دار القلم ، دمشق ، ١٩٩٠ ، ص ٩٣.

والرومانية القليلة.

وإذا كان واضعو المشنا قد نجحوا في الحفاظ على الإطار العام للغة العبرية ووضعوا كتابهم بها، وقصروا استخدامهم للأرامية على أمور الحياة اليومية (١)، دون استخدامها في الكتابة، فإن أخلافهم الذين وضعوا شروحًا وتفاسير للمشنا، قد اضطروا من جرا، خلبة اللغة الأرامية وسيطرتها، إلى أن يكتبوا مصنفاتهم الدينية بها (١). وهذا ما حدث مع الشروح والتعليقات التي وضعت على المشنا وحُرفت بالجمارا والتي كتبت في مدرستين مختلفتين الأولى خربية وهي المعروفة باليهودية الغربية وكان مركزها في فلسطين واستخدمت إحدى لهجات الأرامية الغربية وهي المعروفة باليهودية الغربية وهي المعروفة باليهودية الغربية المتخدمت إحدى لهجات الأرامية الغربية وهي المعروفة باليهودية الغربية الشرقية وهي لمجات الأرامية المقدسة. والثانية شرقية وكان مركزها في بابل واستخدمت إحدى لهجات الأرامية المبلية.

ولعل أهم ما يميز اللغة العبرية بصفة عامة، أنها كانت مرتبطة في مراحلها المختلفة ارتباطًا وثيقًا بالكيان السياسي لليهود، تقوى متى كانت أوضاع اليهود السياسية والاجتماعية قوية نشطة، فإذا ما دبَّ الضعف والتفكك في هذا الكيان رانت على العبرية سِنة من النوم تطول أو تقصر تبعًا لما يكون عليه الوضم السياسي ").

أ)- د. عمود فهمي حجازي: صدخل إلى علم اللغة ، ط ٢ ، دار الثقافة للنشر والترزيم ، القاهرة ، ١٩٧٨ ، ص ٨٩ .

 ²⁻ د. عمد عبد الصمد زهيمة : ظاهرة التعريب في ضوء اللغات السامية ، دار الثقافة للنشر والتوزيع ، القاهرة ، ١٩٨٧ ، ص ٣ .

د. عبد الرازق أحمد قنديل: العبرية ، دراسة في تاريخ اللغة وقواصدها ، دار الهاني للطباعة ، ١٩٩٥، ص ٤٩ .

ونتيجة للظروف والمؤثرات التاريخية التي مرَّ بها اليهود والتي تنعكس بالطبع على اللغة المستحدمة في الحديث اليومي، حدث أن تطورت اللغة العبرية وظهرت بها بعض الأنماط اللغوية الجديدة التي لم تكن موجودة في العهد القديم أو كانت موجودة ولكنها لم تكن بنفس درجتها وكثافتها في المئنا.

فلغة المشنا في حقيقتها تُعد تطورًا للغة العبرية القديمة ومنشأ للعبرية الحديثة (١). وتتمثل مجالات التطور اللغوي في المشنا في كافة مستويات البحث اللغوي، أي علي المستوى الصوتي، ثم المستوي المسرفي، ثم المستوي الركبي، وأخيرًا المستوي الدلالي.

ب - أسلوب المشنا:

وفيما يتعلق بأسلوب المشناء فقد كان لاحتماد المشنا على الدقة والتحديد في أزمنتها وميلها للتبسيط في استخدام بعض القواصد النحوية، واستحداث صيغ لغوية جديدة وشيوعها على الألسنة، أشر كبير في تطور أسلوب للمشنا يختلف عن أسلوب العهد القديم.

ولا يعني مصطلح تطور هنا إهمال المشنا لما ورد في العهد القديم واستخدامها لما هو أفضل؛ وإنما يعني ملائمة أسلوب المشنا للوضع الملي ساد فيه استخدامها كلغة حية تناسب الحياة اليومية؛ حيث حلّت محل اللغة الأدبية الفصيحة للعهد القديم. ويلاحظ في أسلوب المشنا بوجه صام اتجاهها إلى الناحية العملية وابتعادها عن الاستعارات الأدبية خصوصًا وقد

ا)- د. ألفت محمد جلال : الأدب العبري القديم والوسيط ، القاهرة ، ١٩٧٨ ، ص

اقتصرت مجالاتها علي النثر فقط ، فاهتمت بحشد أكبر صدد ممكن من المفردات والعبارات التي تُصاغ بها الأحكام التشريعية.

وإذا كانت الناحية العملية المتمثلة في الدقة والتحديد العمام لمفردات المشنا ومصطلحاتها، هي المميزة للإطار العام الأسلوب المشنا، فإنه يمكن إجمال عدة أساليب أخرى تميزت بها المشنا كذلك وأهمها:

- أسلوب التحسين اللغوي:

لقد لجأت المشنا في العديد من مفرداتها إلى استخدام مفردات لغوية ذات دلالات أخف حدة وأبسط وقعًا على الأذن، خاصة فيما يتعلق بالكلمات الدالة على الموت والدمار والفناء. وكذلك الكلمات الدالة على عورات الجسم وما شابهها فكان أسلوب المشنا هنا يتمشل في الاستعاضة بكلمات أخرى تدل على المعنى نفسه ولكنها لا تحصل الأثر ذاته لدى المستمم أو المتحدث.

- الأسلوب القانوني :

لقد تميزت المشنا في عرضها لأحكامها بالأسلوب القانوني الدي يقتضي وضع مادة، ثم يقوم بشرحها. فمعظم نصوصها تشبه المواد القانونية المذلك كانت تستخدم أدوات الشرط بكثرة حتى طغى هذا الأسلوب الشرطي على معظم فقرات المشنا، عاصة فيما يتعلق بأحكام العقوبات ووسائل تطبيقها.

- أسلوب الاستطراد:

احتمدت المشنا كذلك على أسلوب الاستطراد، إذ كانت تخرج من نقطة إلى أخرى اثناء حرضها لموضوع معين. وفي الغالب لا تكون هناك ضرورة لهذا الانتقال، اللهم إلا إذا كان هدف جامع المشنا ومنسقها من ذلك هو جمع المواد المتشابهة في الحكم بغض النظر عن الموضوع الذي يُبحث من قبل الحاحامات.

- أسلوب التكرار:

يُعد التكرار الذي تلجأ إليه المشنا في كثير من نصوصها من أبرز خصائصها الأسلوبية كذلك. وتجدر الإشارة هنا إلى أهمية فكرة التكرار خاصة بالنسبة للمشنا المعروفة في الفكر الديني اليهودي بالتوراة الشفوية؛ إذ أن معناها اللغوي هو الإعادة والتكرار، وهو ما حثَّ عليه الحاخامات عند تدريسهم وتعليمهم لأحكام المشنا المختلفة؛ حتى يتم استيعابها بسهولة ويسرا لذا كانت المشنا تلجأ في بعض الأحيان إلى التكرار سوا، لفقرات كاملة أو لبعض منها.

- أسلوب الاستفهام :

استخدمت المشنا كذلك الأسلوب الاستفهامي عند المناقشة بين الحاخامات، وكذلك عند الجدال الذي كان محتدم بينهم، وفي بعنض الأحيان كان الاستفهام يأتي لجرد جذب الانتباه.

- أسلوب الإجمال :

لقد لجأت المشنا كذلك لأسلوب الإجمال؛ حيث كانت تُجمل المواد والأحكام التفصيلية التي سبق عرضها مع الأمثلة الموضحة لها بالشرح والتفسير، فترجع وتُجمل هذه الأحكام على شكل قاعدة تشريعية عامة.

مباحث قسم النساء

يعالج هذا القسم بشي، من التفصيل الأحكام والقوانين والوصايا المتعلقة بالأسرة والعلاقات الزوجية. ويوضع إجراءات الخطوبة والزواج، وكذلك أحوال الطلاق وشروطه، كما يتناول الأحكام الخاصة بالأرملة والإجراءات التي يجب أن تتبعها إذا مات زوجها ولم تنجب منه. ويتضمن كذلك أحكام النذور وكيفية الوفاء بها أو التكفير صن الإخلال بأدائها. ويشمل هذا القسم سبعة مباحث بيانها على النحو التالي:

١- احصد يفاموت- الأرامل:

وهي جمع مؤنث في العبرية مفردها تتتت وهي امرأة الأخ المتوفى الذي لم ينجب، وعليه فيجب على أخيه الحي أن يستزوج منها وينسب المولود الأول لأخيه المتوفى. ويستعرض المبحث كذلك الأحكام الواجب اتباعها إذاء تلك القضية من كافة جوانبها سوا، وافق الأخ الحي على الزواج من أرملة أخيه أو رفض ذلك الزواج، وما يستتبع ذلك من أحكام خاصة، وأساس هذا المبحث ما ورد في التثنية ٧٥: ٥- ١٠، وشمل هذا المبحث ستة عشر فصلاً.

٢- صحح كترفوت- كتابات مقسود الزراج:

ويختص هذا المبحث بكافة الخطوات التشريعية لإتحام إجراءات النزواج وترثيقه، والحقوق والواجبات المتعلقة به، وما يجب فعلمه في حالة رفض الأب للزواج، طبقًا لما ورد في الخروج ٢٧: ١٦- ١٧ ، ويقع هذا المبحث في ثلاثة عشر فصلاً.

ويتناول القوانين والأحكام التي تصف مختلف أشكال النادور، وتحدد أنوامها وكيفية أدائها أو إلغائها، وما يترتب على ذلك. كما يتحدث عن طريقة تقديم نلور النساء وأنواعها، وكيفية تنفيذها بواسطة الحاخام أو إيطالها عن طريق الأب أو الزوج، والمرجعية التشريعية لهذا المبحث تستند على ما ورد في العدد ٣٠: ٣- ١٦، ويشمل هذا المبحث أحد عشر فعالاً.

٤- ١٣٠٦: النسلير أو الناسك:

ويتحدث هذا المبحث عن الأحكام الخاصة بمن ينذر على نفسه بعض الندور أو نذرًا معينًا ويتناول ما يحرم عليه من الأعمال إلى أن يكتمل الندر أو النسك، ويعرض كذلك الطقوس التي تمارس يوم وضاء الندر. ويعتمد هذا المبحث في شرائعه على ما ورد في العدد ٢٠٦٠ ٢٠٦، وترجع نسبة هذا المبحث لهذا القسم لتشابهه مع المبحث السابق. ويتناول هذا المبحث هذه الأحكام في تسعة فصول.

ه-١٥٠٥ سوطا- الخائنة:

ويختص هذا المبحث بالقوانين والأحكام الخاصة بالمرأة التي يشك فيها زرجها ويتهمها بارتكاب الفاحثة والعقوبات الستي توقع هليها في حالة

صدق اتهامه وكافسة الإجراءات التي تتخل حيال هذا الموضوع. وناقش المبحث كذلك أحكام مباركة الكهنة للجمهور، وصرض كذلك الأحكام الخاصة بالخروج للحرب، وأساس هذا المبحث يرجع إلي ما ورد في العدد عند ١١- ٣٠، ولقد عرض هذه الأحكام في تسعة فصول.

٦- تصر جطين- وثائق الطلاق:

وفيه تتم مناقشة الأحكام والقوانين المتعلقة بوقوع الطلاق وشروطه وكيفية توثيقه ومواعيده وأنواعه. كما يشتمل على الحكم الخناص بحت الرجل في الطلاق دون مراعاة لرأي المرأة. ويعتمد في تشريعاته على ما ورد في التثنية ٧٤: ١- ه ، وناقش هذا الموضوع في خمسة فصول.

٧- ١٣٣٣ج: قيدوشين- الجطبة:

ويتناول هذا المبحث الطقوس والمراسم الخاصة بالخطوصة التي تسبق الزواج وتكريس الفتاة وحجزها للزواج من شخص معين دون غيره. ويتضمن المبحث كذلك ما يترتب على الخطبة من حقوق وواجبات ويتعرض كذلك لطرق فسخ الخطبة والشروط الخاصة بذلك، ويشتمل المبحث أيضًا على كيفية اقتناء العبيد والأراضي والعقارات والحيوانات بصورة شرعية تُرثق بعقد شرمي. هذا بالإضافة لاشتمال المبحث على بعض المسائل الأخلاقية. ويقع هذا المبحث في أربعة فصول.

المبحث الأول

يفاموت: الأرامل (زوجات الأخوة الذين لم يتركوا ذرية)

الفصل الأول

أ- تُعنِي خسس حشرة امرأة (١) ضرائرهن وضرائر ضرائرهن من الخلع (١) ومن اليبوم (١)، إلى ما لا نهاية (١). وهؤلا، هن (من عارم الرجل): ابنته، وابنة ابنته، وابنة ابنه، وابنة ابنها، وابنة ابنتها، وحماته، وأم حماته، وأخته من أمه، وخالته، وأخت زوجته، وزوجة أخيه من أمه، وخالته، وأخت (زوجة أبنه)، هؤلا، أمه، وزوجة أخيه الذي مات قبل أن يولد، وكنته (زوجة ابنه)، هؤلا، أمه، وزوجة أخيه الذي مات قبل أن يولد، وكنته (زوجة ابنه)، هؤلا، المحارم) يُعفين ضرائرهن وضرائر ضرائرهن من الخلع ومن اليبوم، إلى ما لا نهاية. و(لكن) إذا ماتت (إحدى هؤلاء المحارم) كلهن، أو رفضت (الزواج

أي- هن من عارم الرجعل كما ورد في صغر اللاوبين الإصحاح ١٨، فإذا كانت إحداهن قد تزوجت أخاه من أبيه حيث تجيز ذلك البهودية، ثم مات أخوه من أبيه دون أن يترك ذرية، فأصبحت إحدى عارمه ممثلة أمامه في أرملة أحيه، فإنها تُمفى من حكمي الحلم واليبوم أي وجوب زواجها من أخي زوجها، وإذا كانت لهذا الرجعل؛ أي الأع المتوفى، زوجة أخرى؛ أي ضرة إحدى المحارم، فكما أن هذه المرأة التي هي من الحارم معفاة من الحلم واليبوم كذلك تُمفى ضرتها مثلها، وستتناول الفقرات النالية أمثلة لتوضيح ذلك الأمر بصورة أكثر تفصيلاً.

أو الحكم الخاص بحالة رفض أخي الزوج الزواج من أرملة أخيه؛ حيث تخلع أرملة أخيه حلاء أمام الشيوخ وتنفل في وجهه، كما ورد في الشنية 78: ٧- ١٠.

أ- زواج الأخ من أرملة أخيه الذي لم ينجب كما ورد في التثنية ٦٥: ٥- ٦.

^{4)-} بمنى أن هؤلاء الضرائر يُعفين من حكمي الجلع واليبوم مهما بلغ عددهن.

من أخيه)^(۱)، أو طُلقت، أو كانت صاقرًا، فإن ضرائرها يسري (عليهن حكما الخلع واليبوم)^(۱). ولا يمكنك القول عن حماته، أو عن أم حماته، أو عن أم حماه " أنهن كنَّ عاقرات "، أو " أنهن قد رفضن (الزواج من أحيه) ".

ب- كيف تُعفِي (هؤلا، الحارم) ضرائرهن الإا كانت ابنته أو إحدى تلك المحارم متزوجة من أخيه، وكانت له زوجة أخرى، ثم مات، فكما أن الجنته تُعفى (من حكمي الحلم واليبوم)، كذلك تُعفى ضرتها، فإذا ذهبت ضرة ابنته وتزوجت أخاه الثاني، الذي كانت له زوجة أخرى، ثم مات، فكما أن ضرة ابنته تُعفى (من حكمي الحلم واليبوم)، كذلك تُعفى ضرة ضرتها، حتى وإن كنَّ مائة. وكيف إذا ماتت (هذه الحارم) يسري (حكما الحلم واليبوم) على ضرائرهن إذا كانت ابنته أو إحدى تلك المحارم متزوجة من أخيه، وكانت له زوجة أخرى، ثم ماتت ابنته، أو طلقت، وبعد ذلك مات أخوه، فإن ضرتها يسري (عليها حكما الحلم واليبوم). وكل منْ كان يحكنها أن ترفض (الزواج من أخي زوجها المتوفى) ولم ترفض، منْ كان يحكنها أن ترفض (الزواج من أخي زوجها المتوفى) ولم ترفض،

ج- هناك ست محارم أشد من تلك (المحارم السابقة)؛ ولأنهن متزوجات

أ >- حيث كانت صغيرة و يتيمة لوفاة أبيها، وتحت خطبتها الأخيه عن طريق أخوتها أو أمها، ولكنها كانت ترفض هذا الزواج.

²) - بمعنى أنه يجوز أن تتزوج هذه الضرائر أخا للتوفى؛ الأنه ساحة كونهن أراسل بوت أخيه لم يكن ضرائر لمحارمه، وحتى العاقر فلأنها ليست في حاجة إلى اليبوم أي الزواج من أخي زوجها لعدم إنجابها؛ لذلك لا تُعد ضرتها عرَّمة.

من (رجال) آخرين (۱۰ فيان ضرائرهن يسري (عليهن حكما الخلع واليبوم) (۱۲ أمه، وزوجة أبيه، وعمته، وأخته من أبيه، وزوجة عمه، وزوجة أخيه من أبيه.

د- تجيز مدرسة شماي (زواج اليبوم) بين ضرائر(المحارم السابقة) والأعوة، بينما تحرَّمه مدرسة هليل. وإذا خلمت (الضرائر أخوة المتوفى) فإن مدرسة شماي تبطل زواجهن من الكاهن، بينما تجيزه مدرسة هليل. وإذا قامت (الضرائر) بزواج اليبوم (٢)، فإن مدرسة شماي تجيز زواجهن من الكاهن، بينما تبطله مدرسة هليل. ورضم أن هؤلا، يُحرِّمون وهؤلا، يبيحون، وهؤلا، يبطلون وهؤلا، يجيزون، فلم يتوقف (أتباع) مدرسة شماي من الزواج من نسا، (صائلات) مدرسة هليل، كما لم يتوقف (أتباع) مدرسة شماي، ولم يتوقف (أتباع) مدرسة شماي، ولم يتوقف (أصحاب) جميع الحالات التي أقرَّ فيها هؤلا، الطهارة، وأولئك النجاسة، واستخدام (أدوات) بعضهم البعض لإنجام عملية الطهارة.

 أي- حيث إن هذه المحارم الست فير متزوجات من أخيه من أبيه الأنهس من محارم أحيه من أبيه كذلك.

أ- لأنه إذا تزوجت إحدى هؤلا. الهارم الست من رجال آخرين وليس من أخيه، ثم مات أزواجهن، فإنه يجوز له أن يتزوج من ضرائرهن؛ لأن ضرة المحرم لا تُعد محرمة إلا إذا كانت متزوجة من أخيه الذي توفى وأصبحت أمامه كيباماه؛ أي أرملة لأخيه الذي لم ينجب ويجب عليه أن يتزوجها.

أي أن الضرائر قد تزوجن من الأخوة وبعد ذلك ترملن؛ عندئذ يجوز زواجهـن من الكهنة كما ترى.مدرسة شماى.

الفصل الثانب

ا- كيف (تُعفِي) زوجةُ أخيه الذي مات قبل أن يُولد (ضربتها من حكمي الخلع واليبوم)؟ (هذا في حالة) إذا كان هناك أخوان (متزوجان)، ومات أحدهما (دون ذرية)، ووُلد لهما أخ⁽¹⁾، وبعد ذلك تزوج (الأخ) الثاني من أرملة أخيه، ثم مات، فإن الزوجة الأولى⁽⁷⁾ تُعفى (من الزواج بالأخ الثالث)؛ لأنها كانت زوجة أخيه الذي مات قبل أن يُولد، وتُعفى الثانية؛ لأنها ضربها. (ولكن إذا كان الأخ الثاني) قد أعطاها قولاً⁽⁷⁾ (بالزواج قحسب)، ثم مات، فإن الزوجة الثانية⁽¹⁾ يسري (عليها حكم) الجلع (من الأخ الثالث)، ولا يسري (عليها حكم) البيوم.

أ)- قبل أن يتزوج الأخ الثاني أرملة أخبه؛ حيث تُعد هذه المرأة عرَّمة على الأخ المولود لأنها كانت زوجة لأخيه الذي مات قبل أن يولد.

²)- هي زوجة الأع الأول التي تزوجت الأع الثاني بعد وفاة أخيه الذي لم ينجب.
³)- " القول " هو اسم لحطبة " اليبام- أخو الزوج المتوفى" من " اليباما- أوملة أخيه ". وتتمثل صورة هذا القول في تقديم مال أو وثيقة للتعهد بالزواج. ووفقًا لحكم التوراة لا توجد ضرورة للخطبة مطلقًا، ويقيمون في هذه الحالة مراسم الخطبة حتى تُحفظ الصورة السائدة للزواج. ومن جرا، ذلك فإن " القول " له قوة فقط من الماعامات.

 ⁴⁾⁻ وهي الزوجة الأولى للأخ الثاني.

ب- إذا كان هناك أخوان (متزوجان)، ومات أحدهما (دون ذرية)، شم تزوج الثاني أرملة أخيه، وبعد ذلك وُلد لهما أخ، ثم مات (الأخ الشاني)، فإن الزوجة الأولى تُعفى (من الزواج بالأخ الثالث)؛ لأنها كانت زوجة أخيه الذي مات قبل أن يُولد، وتُعفى الثانية؛ لأنها ضرتها. (ولكن إذا كان الأخ الثاني) قد أعطاها كلمة (بالزواج فحسب)، شم مات، فإن الزوجة الثانية يسري (عليها حكم) الخلع (من الأخ الثالث)، ولا يسري (عليها حكم) البوم. يقول رابي شمعون: (للأخ الثالث) أن يؤدي اليبوم أو الخلع مع من يشا، منهما.

ج- ولقد قالوا هذه القاصدة عن البياما: طالما أنها من المحارم، فلا يسري عليها حكما الخليع أو البيسوم. وإذا كنان تحريها من جبراء وصية (للحاخامات)، أو للقدامة⁽¹⁾، فإنه يسري (عليها حكم) الحلم، ولا يسري (عليها حكم) البيوم. وإذا كانت أختها هي البياما الخاصة بها⁽⁷⁾، فلها (أن تقوم بأداء حكم) الحلم، أو(حكم) البيوم.

 د- التحريم من جرا، وصية (الحاخامات هو): الدرجات الثانوية (من الحارم التي أقرَّها) الكتبة⁽⁷⁷⁾. والتحريم من جرا، القداسة (هـو): (كتحريم

ا- سيرد في الفقرة التالية توضيح لما يُراد بتحريم الحاخامات والقداسة.

أ- بمنى أن أحتها كانت زوجة أحي زوجها، أي أن الأرملتين أحتال، وكان زوجاهما أخوان.

⁽٤) الكتبة أو ما يُعرفون في الفكر الديبي اليهودي بـ " سوفريم " هم أولى طبقات شراح اليهود ومفسريهم من الحاحامات اللين قاموا بتدوين الترواة وشرح أحكامها، وقد امتدت فترتهم من عصر عزرا الذي عُرف بالكاتب لجمعه التموراة حتى ظهور التنائيم أي رواة المشنا في نهاية القرن الثالث قبل الميلاد.

زواج) الأرملة من الكاهن الكبير، أو (تحريم زواج) المطلقة، أو المخلوصة من الكاهن العادي، (أو تحريم زواج) الابنة غير الشرعية أو الناتينـة (⁽⁾ من الإسرائيلي، (أو تحريم زواج) الإسرائيلية من الناتين أو الابن غير الشرعي.

هـ- منْ كان له أخ على أية حال (")، (فإن هذا الأخ) يُلزم زرجة أخبه بحكم الببوم، (كما أنه يُلزم) أخاه من) الجارية أو الأجنبية (")، منْ كان له ابن على أية حال، (فإن هذا الابن) يُعفِي زرجة أبيه من الببوم، ويُدان (هذا الابن بالموت إذا) ضرب (أباه) أو سبه، ويُعد ابنه في كل شيء، فيما عدا (ابنه) من الجارية أو الأجنبية.

و- منْ خطب إحدى الأختين، ولم يكن يعرف أيهما خطب، فعليه أن يعطي كلتيهما وثيقة طلاق^(ه). فإذا مات وكان له أخ واحد، فإنه (يقوم بأدا، حكم) الخلع للاثنتين. وإذا كان له أخوان، فأحدهما (يقوم بأدا،

ا)- "الناتين " هو مصطلح بدل على احد الرهايا من نسل الجبعونين وهُد كأحد الأساب العشرة في إسرائيل؛ حيث إنهم قد تهودوا في عصر يوشع بنن نبون وجعل مهمتهم جمع الأخشاب ومل، للياه، كما ورد في يوشع ١؛ ٧٧. وتقول المسورت: إن داود الملك قد قرر عليهم ألا يأتوا في جماعة إسرائيل؛ ولذلك الأنهم يُعدون كالأبنا، في الشرعين.

²)- حتى وإن كان غير شرعي.

 ^{3)-} كأن يشاركه في الميراث، أو إذا كان الأخ الشرعي كاهنًا فإنه يتنجس بسببه كما في اللاديين ٢١.

أ- حيث يأخذ كلاهما حكم الأم ولا يُعدان ابنين لـلأب، وبالتالي لا بسري
 طيهما حكم الأخرة في كل شيء.

أ- حيث شرم عليه الزواج منهما الأن كل واحدة على حدة من الممكن أن تكون
 أحت زوجته ولذلك ودرأ للشك لا ينزوج أي واحدة من الاثنتين.

حكم) الخلع (مع إحداهما)، والأخر (يقوم بأدا، حكم) اليبوم (مع الأخرى). وإذا سبقا (الأخوان) و تزوجاهما، فليس (لأحد أن) يطلقهما منهما⁽¹⁾.

ز- إذا خطب اثنان أختين، وكانا لا يعرفان أيهما خطبا، فكلاهما يعطى كلتبهما وثيقة طلاق. فإذا ماتا، وكان لكل منهما أخ، فكلاهما (يقومان بأدا. حكم) الخلم للاثنتين. وإذا كان لأحدهما أخ واحد، وللآخر أخوان، فإن الوحيد (يقوم بأداء حكم) الخلع للاثنتين، والاثنان أحدهما (يقوم بأدا. حكم) الخلع (مع واحدة)، والثاني (يقوم بأدا. حكم) اليبوم (مع الأخرى). وإذا سبقا (الأخوان) وتزوجاهما، فليس (لأحد أن) يطلقهما منهما. وإذا كان لكل من (الاثنين الأصليين) أخوان، فإن أحَّا لأحدهما (يقوم بأدا، حكم) الخلع مع إحداهما، و(يقوم) الأخ الأخر (بأدا، حكم) الخلع مع الأخرى، والأخ الثاني لأحدهما (يقوم بأدا، حكم) اليبوم مع غلومة هذا، والأع الثاني للأعر (يقوم بأدا. حكم) اليبوم مع مخلومة ذاك. وإذا سبقا الاثنان(٢) (وقاما بأدا. حكم) الخلع، فللا (يقلوم الاثنان بأدا. حكم) اليبوم؛ وإنما (يقوم) أحدهما (بأدا. حكم) الخليع، و(يقوم) الآخر (بأداء حكم) اليبوم. وإذا سبقا (الأخوان) و تزوجاهما، فليس (لأحد أن) يطلقهما منهما.

ح- (وراجب) الوصية أن (يقوم الأخ) الكبير (بأدا، حكم) اليبوم،

أ- بمعنى أن الأخوين لا يُلزمان بطلاقهما؛ حتى ذلك الذي تـزوج إحـداهما أولاً،
 وإن كان من الممكن أن يكون قد مس أخت المفروضة حليه، فعلى أية حال تُعد الأن
 مباحة له، طالما أن أخاه قد تزوج الثانية، وسقط فرضها عنه.

^{2)-} المقصود بهما أخوان لأحد الاثنين الأصليين.

ولكن إن سبق (الأع) الصغير فقد فاز. المتهم بمضاجعته لجارية قد تحررت بعد ذلك، أو أجنبية قد تهودت بعد ذلك، فإنه لا يتزوجها، وإذا تزوجها، فليس (لأحد أن) يطلقها منه. والمتهم بمضاجعته لزوجة، ثم خلصوها من (زوجها)، ورضم أنه (المتهم) قد تزوجها، فإنه يُلزم بطلاقها.

ط- من يُحضر وثيقة طلاق (امرأة من زوجها) من ببلاد ما ورا، البحر^(۱)، وقال: لقد كتبت ورُقمت أمامي، فإنه لا يتزوج زوجة (هذا الرجل)^(۲). (ومن يشهد أن زوجًا قد) مات، أو (قال) قتلته، أو قتلناه، فإنه لا يتزوج زوجة (هذا الرجل). يقول رابي يهودا: (إذا قال الشاهد) قتلته، فإنها (الزوجة) لا تتزوج (مرة ثانية)، (وإذا قال) قتلناه، فلها أن تتزوج (مرة ثانية).

أ)- يُستخدم تعبير بلاد ما وراء البحر في نص المشنا للكناية عن أي مدينة أو بلمد
 خارج حدود إسرائيل (فلمطين).

أي لا يتزوج هذه المرأة التي أحضر وثيقة طلاقها لأنه في موضع شك، فقـد يكون كاذبًا وإنما فعل ذلك ليتزوجها.

¹)- لأن الرفض والحلع لا يتمان إلا في المحكمة المكونة من أهضاء كثيرين؛ لذلك لا عال هذا لله عنه المثلث في أن تحريمه لها على زرجها كان لرفيته في الزواج منها، كما يمكن أن يحدث في حالة فك النذر الذي يتم على يد حاخام واحد.

أحم أصحاب الحالات الثلاث السابقة: الرجل الذي أحضر وثيقة الطلاق،
 والرجل الذي شهد على موت الزوج، والحاحاء.

إذا كان لحم نساء، قد مُتن (بعد فترة)، فإن (النساء الأعربات)^(۱) يحسل لحمن الزواج منهم. وإذا كنَّ كلهن قد تزوجتَّ من آخرين، ثم طُلقتنَّ، أو تسرملنَّ، فإنه يحل لحن الزواج منهم. ويحل لحن كلهن الزواج من أبنائهم (۱)، أو مسن أحوتهم.

أ- اللاتي عَرُمن على كل من كان في موضع شك أو شبه كالمرأة التي أحضر لها رجل وثبقة طلاق من زوجها، أو للمرأة التي شهد رجل بوفياة زوجها، أو للمرأة التي تمرضها الفقرة قيد انتفى وجود حرَّمها الحاحام على زوجها، ففي هذه الحالة التي تعرضها الفقرة قيد انتفى وجود حالة الشك في أي رجل من أصحاب الحالات الثلاث السابقة، ويمكن لهم أن يتزوجوا من تلك النسا.

أي أبناء حامل وثيقة الطلاق والشاهد والكاهن وكذلك أخوتهم.

الفصل الثالث

أ- إذا كان هناك أربعة أخوة: وكان اثنان منهم متزرجين من أختين، ومات (الأخوان) المتزوجان من الأختين، فإنهما (يقومان بأداء حكم) الخلع، وليس البيوم، وإذا سبق (الأخوان الحيان) وتزوجاهما، فيجب عليهما أن يطلقاهما. يقول رابي إليميزر: إن مدرسة شماي تقول: يبقيا (الزواج)، ومدرسة هليل تقول: يجب عليهما أن يطلقاهما.

ب- إذا كانت إحداهما عرَّمة على أحدهما تحريم المحارم(١٠)، فإنه يحرُم عليها، ويحل لأختها، (بينما الأخ) الثاني يحرُم على الاثنــتين. (وإذا كان تحريم إحداهما على أحدهما) تحريم وصية (للحاخامات) أو تحريم قداسة، فإنهما (يقومان بأداء حكم) الخلع، وليس اليبوم.

ج- إذا كانت إحداهما عرَّمة على أحدهما تحريم المحارم، والثانية عرَّمة على الآخر تحريم المحارم، فإن المحرَّمة على هذا، تحل لذاك، والعكس. وهذه هي الحالة التي قالوا صنها: إذا كانت أختها هي اليباما الخاصة بها⁽⁷⁾، فلها (أن تقوم بأدا، حكم) الخلم، أو(حكم) اليبوم.

^{1)-} كأن تكون حماته.

كما ورد في الفقرة الثالثة من الفصل الثاني من هذا المبحث، والمعنى أن أختها
 كانت زوجة أخى زوجها، أى أن الأرملتين أختان، وكان زوجاهما أخوان.

د- إذا كان هناك ثلاثة أعوة: وكان اثنان منهم متزوجين من أختين، أو من امرأة وابنتها، أو من امرأة وابنة ابنها (ثم مات من امرأة وابنتها، أو من امرأة وابنة ابنها (ثم مات الأخوان دون ذرية)، فإن (الأرملتين تقومان بأدا، حكم) الخلع (من الأخ الثالث)، وليس اليبوم؛ بينما يعفي رابي شمعون (الاثنتين حتى من حكم الخلع). إذا كانت إحداهما عرَّمة طيمه تحريم المحارم، فإنه يحرُم طيها، ويحل لأختها. (وإذا كان تحريم إحداهما عليه) تحريم وصية (للحاحامات) أو تحريم قداسة، فإنها (تقوم بأداء حكم) الخلع، وليس اليبوم.

هـ- إذا كان هناك ثلاثة أخوة: وكان اثنان منهم متزوجين من أختين، والأخير أعزب، ثم مات أحد زوجي الأحتين، فأعطاها الأعزب قولاً (بالزواج فحسب)، ثم بعد ذلك مات أخوه الشاني، فإن مدرسة شماي تقول: إن زوجته معه (۱)، وتلك تخرج لكونها أخت الزوجة. وتقول مدرسة هليل: يطلق زوجته بوثبقة طلاق وبالخلع، وزوجة أخيه بالخلع. وهذا ما قالوا عنه: ويل له حن (فقدانه) لزوجته، وويسل لمه عن (فقدانه) لزوجة.

و- إذا كان هناك ثلاثة أخوة: وكان اثنان منهم متزوجين من أختين، والأخير متزوج من فريبة (هنهما)، ثم مات أحد زوجي الأختين، ودخل المتزوج من الغريبة بزوجة (أخيه الذي مات)، ثم مات (هو أيضًا)، فإن الزوجة الأولى تخرج⁽⁷⁾ لكونها أخت الزوجة، والثانية لكونها ضرتها. فإذا أمطاها (الأخ الحي) قولاً (بالزواج فحسب) ثم مات، فإن (الزوجة) الغريبة (تقوم بأدا، حكم) الخلم، وليس اليبوم. وإذا كان هناك ثلاثة أخوة:

^{ً)-} أي زوجة أخيه الذي مات أولاً وأعطاها هذا الأعزب قولاً أي خطيها.

²⁾⁻ بمعنى أنها لا تتزوج الأخ الثالث الحي.

وكان اثنان منهم متزوجين من أختين، والأخير متزوج من غريبة (عنهما)، ثم مات متزوج الغريبة، ودخل أحد زوجي الأختين بزوجته، ثم مات، فإن الزوجة الأولى تخرج لكونها أخت الزوجة، والثانية لكونها ضرتها. فإذا أعطاها (الأخ الحيي) قولاً (بالزواج فحسب) ثم مات، فإن (الزوجة) الغريبة (تقوم بأدا، حكم) الخلع، وليس اليبوم.

ز- إذا كان هناك ثلاثة أخوة: وكان اثنان منهم متزوجين من أختين، والأخير متزوج من غريبة (عنهما)، ثم مات أحد زوجي الأختين، ودخل المتزوج من الغريبة بزوجة (أخيه الذي مات)، ثم ماتت زوجة (الأخ) الثاني، وبعد ذلك مات متزوج الغريبة، فإنها(٢) تُحرَّم عليه للأبد؛ طالما أنها قد حُرَّمت عليه لماعة واحدة. إذا كان هناك ثلاثة أخوة: وكان اثنان منهم متزوجين من أختين، والأخير متزوج من غريبة (عنهما)، ثم طلق أحد زرجي الأختين زوجته، ومات متزوج الغريبة، وتزوجها المطلق، ثم مات، فهذه هي التي قالوا عنها: و(لكن) إذا ماتت (إحدى هؤلاء المحارم) كلهن، أو طُلق واليبوم)(٢).

 ح- وإذا كان هناك شك حول خطبتهن أو طلاقهن جميمهن⁽¹⁾، فإن ضرائرهن (يقمن بأدا، حكم) الخلع، وليس اليبوم. كيف يكون هناك شك

ا ﴾- وهي إحدى الأختين.

 ^{2)-} اخت زوجته المتوفاة.

د)- كما ورد في القفرة الأولى من الفصل الأول من هذا المبحث، والمعنى هنا أن الفرية يمكن أن تنزوج الأخ الحي لأنه قد طلق زوجته، ولا ينطبق عليه حكم ضرة الحارم؛ لذلك تحل له.

أ- المحارم الخمسة عشر الواردة في القفرة الأولى من الفصل الأول.

حول الخِطبة إذا ألقى لها (بنقود أو وثيقة) الخطبة، وكان هناك شك أنها سقطت بالقرب منه أو منها، فهذا هو الشك حول الخطبة. (وكيف يكون هناك) شك حول الطلاق إذا كتب (الزوج وثيقة الطلاق) بخط يده ولم يكن هناك شهود عليها، أو كان عليها شهود ولم يكن التاريخ محددًا، أو كان بها تاريخ ولم يكن هناك سوى شاهد واحد، فهذا هو الشك في حالة الطلاق.

ط- إذا كان هناك ثلاثة أخوة متزوجين من ثلاث غريبات، ومات أحدهم، وأعطى (الأخ) الثاني قولاً (بالزواج من أرملة أخيه)، ثم مات، فإن (الأرملتين تقومان بأداء حكم) الخلع (من الأخ الثالث)، وليس اليبوم؛ حيث ورد: " (إذا سكن أخوة معًا) ومات أحدهم (من غير أن ينجب ابنًا، فلا يجب أن تتزوج امرأته رجلاً من غير أفراد هائلة زوجها) بل ليتزوجها أخو زوجها ويعاشرها، (وليقم معها بواجب أخي النزوج) "(الأعيث عيث لما واجب أخ واحد، وليس اثنين. يقول رابي شمعون: له أن (يقوم بأداء حكم) الخلع مع من يشاء (منهما)، و(يقوم بأداء حكم) الخلع مع الأخرى. وإذا كان هناك أخوان متزوجان من أختين، ومات أحدهما، وبعد ذلك ماتت زوجة الثاني، فإن (زوجة الأخ الأول) تُحرَّم هليه للأبد؛ طالما أنها قد خرَّمت عليه لساحة واحدة.

ي- إذا خطب اثنان امرأتين، وعند الدخول إلى مظلمة الـزواج(٦) تبـادلا

1)- التنبة و٧: و.

 ²⁾⁻ مظلة الزواج عبارة عن خيمة تُقام على أربعة أحمدة فوق رأس العروسين عند.
 إنمام طقوس الزواج.

المرأتين (خطأ)، فإنهما يُدانان⁽¹⁾ من جراء (التعدي على) زوجة صاحبه (۱۰) فإذا كانا أخوين، (فإنهما يُدانان كذلك) من جراء (التعدي على) زوجة الأخ (۱۰) وإذا كانت (المرأتان) أختين، (فإنهما يُدانان كذلك) من جراء (التعدي على) امرأة وأختها (القائل كانتا حائضتين، (فإنهما يُدانان كذلك) من جراء (التعدي على) الحائض (۱۰) ويعزلونهما ثلاثة شهوره خشية أن تكونا في حالتي حمل وإذا كانتا صغيرتين وغير مناسبتين للحمل، فإنهما يعودان (لزرجيهما الأصليين) على الفور. وإذا كانتا (من طبقة) الكهنة، فإنهما لا تصلحان للأكل من التقدمة (۱۰).

ا)- بتقديم ذبيحة خطيئة.

أ- وفقًا لما ورد في اللاوبين ١٨: ٢٠.

د)- اللاربين ۱۸: ۱۹.

^{4)-} اللارين ١٨: ١٨.

د)- اللارين ۱۸: ۱۸.

^{6)-} اللارين ۲۲: ۱۲- ۱۳.

الفصل الرابع

أ- منْ يخلع أرملة أحيه، فوتجدت حاملاً وولـدت، فطالما كان المولـود
 حيًّا، فإنه يحلُّ لقريباتها، وهي تحلُّ لأقربائه، ولا تُعد باطلة للكهانة⁽¹⁾. وإذا
 لم يكن المولود حيًّا، فإنه يُحرَّم على قريباتها، وهـي تُحـرَّم علـى أقربائه، وتُعد باطلة للكهانة.

ب- منْ يتزوج أرملة أحيه، فوتجدت حاملاً وولدت، فطالما كان المولود حيّا، فيجب عليه أن يطلقها، ويُلزمان بدبيحة خطيئة. وإذا لم يكن المولود حيّا، فليبقي (الزواج). وإذا كان هناك شك (إذا ما كان المولود) ابن تسعة شهور (من الزوج) الأول، أم ابن سبعة شهور (من الزوج) الأخبر، فيجب عليه أن يطلقها، ويُعد الولد شرعيّاً (المرابقة على مدلى (الله على معلى (الله على معلى (الله على الله على الله على على ا

1)- بممنى أنه يمل لها أن تتزوج من الكاهن.

أ- سوا. أكان من الزوج الأول أم من الزوج الثاني؛ لأنه من نتاج زواج شرعي في الحالثين.

د) - هي اللبيحة التي يلتزم الإنسان بتقديمها إذا كان لديه شك أنه قد أحطأ في إشم يُدان مرتكبه بتقديم قربان ذبيحة الخطيشة. ولقد اختلف الحاحامات في مبحث " كريترت- القطع " حول التعريف الدقيق للشك الدلي يُلزمون معه بتقديم ذلك القربان للإثم. وكان هناك في أيام الهيكل الثاني من قدموا هذا القربان، حتى مع هدم

بأدا، حكم) الخلع (مع الأخ الحي)، وليس اليبوم. والأمر نفسه مع من طلق زوجته وتزوج أخوه من أختها ثم مات، فإنها تُعفى من الخلع واليبوم(١).

ط- منتظرة أخي زوجها المتوفى: إذا خطب أخوه أختها، فعن رابي يهودا بن بتيرا أنهم قالوا: يقولون له (للخاطب): انتظر حتى يتخد أخوك الكبير قرارًا، فإن خلعها أخوه أو تزوجها، (فللخاطب) أن يتزوج خطيبته. وإذا مات اليسام- أخو الأخ المتوفى- فعليه أن يُخرج خطيبته. وإذا مات اليسام- أخو الأخ المتوفى- فعليه أن يُخرج خطيبته بوثيقة طلاق، وزوجة أخيه بالخلع.

ي- لا تقوم الأرملة بأدا، الخلع أو النزواج من أخبي زوجها المتوفى حتى قم عليها ثلاثة شهور (من وفاة زوجها). والأمر نفسه مع سائر النساء لا يُعطبن، ولا يتزوجن، حتى قم عليهن ثلاثة شهور (من وفاة أزواجهن). سوا، أكنَّ عذراوات أم متزوجات، أو كنَّ مطلقات أم أرامل، أو كنَّ متزوجات يُعطبن، كننَّ متزوجات يُعطبن، والمعطوبات يتزوجنات يُعطبن، يقبودا؛ المتزوجنات يُعطبن، عليهالاً، يقول رابي يوسي: يمكن أن تُعطب جميع النساء؛ فيما عدا المعطوبات في يهودا؛ النساء؛ فيما عدا الأرملة؛ وذلك بسبب الحدادلاً.

أ)- يتساوى حكم أحت الزوجة إذا تزوجت ألحا زوج أحتها ثم مات في حالة علم الأخ لأرملة أخيه مع حالة أحت الزوجة التي تزوجت ألحا زوج أحتها في حالة طلاقه لأختها حيث لا تقوم في الحالتين بأدا. حكم اليسوم، وتزيد في حالة طلاق أحتها بأنها تمفى من الحلم.

أ- بمنى أنه معتاد عليها ويمكن أن تؤدي هذه الألفة إلى أن يجامعها قبل الزواج.

أ- مدة الحداد ثلاثون يومًا.

ك- إذا كان هناك أربعة أخوة متزوجين من أربع نسا، ثم ماتوا: فإن أراد أكبر (الأخوة الأحياء) أن يتزوج أرامل أخوته كلهن، فالأمر بيده. ومن كان متزوجًا من امرأتين، ثم مات، فإن مضاجعة إحداهما أو خلعها تُعفي ضرتها^(۱). وإذا كانت إحداهما صالحة (للزواج من الكاهن) والأخرى باطلة، فإن كان سيخلع فليخلع الباطلة (للزواج من الكاهن)، وإذا كان سيتزوج من أرملة أخيه فليتزوج الصالحة.

ل- منْ يرد مطلقته، أو يتزوج الأرملة الـتي خلعهـا، أو يشزوج قريبـة الأرملة التي خلعها، أو يشزوج قريبـة الأرملة التي خلعها، فعليه أن يطلقها، ويُعد الولد غير شرعي. ويقسرون في رابي حقيبا. والحاخامات يقولون: لا يُعـد الولـد غير شـرعي. ويقسرون في حالة زواجه من قريبة مطلقته، بأن الولد يُعد غير شرعي.

م- ومنْ هو (الولد) غير الشرعي؟ هو (غرة مضاجعة) أي قريب^(۱) (من المحارم ورد النهي عنه شرعًا بصيغة) " لا يدخل (أحد بمحارمه) "، وفقًا لأتوال رابي مقيبا. يقول شعون التيماني: (هو غرة المضاجعة من القريب) الذي يُدانون بسببه بعقوبة القطع بقضاء الرب، والشريعة موافقة لرأيه. يقول رابي يهوشوع: (هو غرة المضاجعة من القريب) الذي يُدانون بسببه بعقوبة الموت بحكم المحكمة. قال رابي شعمون بن عزاي: لقد وجدت لفافة أنساب في أورشليم، ومكتوب فيها: الرجل الفلاني ولمد ضير شرعي من (مضاجعة) امرأة متزوجة، ليؤكد أقوال رابي يهوشوع. إذا ماتت زوجة

ا)- لأنه يحرُم زواج أو خلع أرملتين لأخ واحد.

^{2)-} ورد ذير القريب في ≺ريين ١٥٠. ١٩.

رجل، فيحلُّ له أن يتزوج الحتها^(۱). وإذا طلقها وماتت، فيحلُّ له أن يتزوج الحتها. وإذا تزوجت (بعد أن طلقها) من رجل آخر ثم ماتت، فيحلُّ له أن يتزوج الحتها. وإذا يتزوج الحتها. وإذا خلعها ثم ماتت، فيحلُّ له أن يتزوج الحتها.

^{1 ﴾-} لأن التحريم الوارد في التوراة كان عن الجمع بين الأختين كما ورد في اللاويـين

الفصل الخامس

أ- يقول ربان جمليئل: لا توجد وثيقتا طلاق متناليتان^(۱)، ولا يوجد قولان^{۱۲)} متناليان، ولا يوجد دخولان^{۱۲)} متناليان، ولا يوجد خلمان متناليان. والحاحامات يقولون: توجد وثيقتا طلاق متناليتان، ويوجد قولان متناليان، ولكن لا يوجد بعد الدخول أو الخلع شي..

ب- كيف؟ إذا أعطى (أخو الزرج المتوفى) أرملة أحيه قولاً (بالزواج)، ثم أعطها وثيقة الطلاق، فإنه يلزمها الخلع منه. وإذا أعطاها قولاً (بالزواج)، ثم خلعها، فإنه يلزمها وثيقة طلاق منه. وإذا أعطاها قولاً، ثم دخل بها، فهذا هو (واجب) وصيتها.

ج- إذا أعطاها وثيقة طلاق، وأعطاها قولاً (بالزواج)، فإنه يلزمها وثيقة طلاق وخلمًا. وإذا أعطاها وثيقة طلاق، ودخل بها، فإنه يلزمها وثيقة

أ >- بمعنى أنه إذا مات رجل وترك أرملتين، فأصلى أخوه إحداهما وثيقة طلاق، شم ماد وأصلى الثانية وثيقة طلاق كذلك، فإن الوثيقة الثانية لا يُعتد بها ولا تُعد سارية، ويملُّ لهذا الأع أن يتزوج قريباتها.

أ- الأمر نفسه في حالة إصلا. الأخ قولاً أو وهدًا بالزواج من أرملة أخيه من طريق خطبتها سواد بالمال أو بالوثيقة؛ حيث لا يُعد القول للأرملة الثانية ساريًا.

د)- سوا، دخل أخو المتوفى بالأرملتين، أم دخل أخوان للمتوفى بأرملة واحدة،
 فالدخول الثانى بالأرملة بعد زنا في رأي ربان جمليئل.

طلاق وخلمًا. وإذا أعطاها وثيقة طلاق، ثم خلعها، فلا يوجد بعد الخلع شي.. وإذا خلع ثم أعطاها قولاً (بالزواج)، أو أعطاها وثيقة طلاق ثم دخل بها، أو دخل بها ثم أعطاها قولاً (بالزواج)، أو أعطاها قولاً (بالزواج) ثم خلعها، فلا يوجد بعد الخلع شي.. (وينطبق ذلك) سوا، أكان مع أرملة واحدة لأخ واحد للمتوفى أم مع أرملتين لأخ واحد للمتوفى.

د- كيف؟ إذا أعطاهما قولاً (بالزواج)، فإنه يلزمهما وثيقتا طلاق وحلمًا (لإحداهما). وإذا أعطى إحداهما قولاً (بالزواج)، والأخرى وثيقة طلاق، فإن (صاحبة القول) يلزمها وثيقة طلاف، وخلمًا (لإحداهما). وإذا أعطى إحداهما قولاً (بالزواج)، وخلمًا (لإحداهما). وإذا أعطى إحداهما قولاً (بالزواج)، وخلع الأخرى، فإن الأولى تلزمهما وثيقة الطلاق. وإذا أعطاهما وثيقتي طلاق، فإنه يلزمهما خلمًا (لإحداهما) منه. وإذا أعطى إحداهما قولاً (بالزواج) ودخل بالأخرى، فإن (إحداهما) تلزمها وثيقة طلاق و(الأخرى يلزمها) خلمً. إذا أعطى إحداهما وثيقة طلاق و(الأخرى يلزمها) خلمً. إذا تلزمها وثيقة طلاق و(الأخرى بلزمها) علمً. وإذا أعطى إحداهما وثيقة طلاق و(الأخرى، فإن (إحداهما) وثيقة طلاق، وقولاً (بالزواج) للأخرى، فإن (إحداهما وثيقة طلاق، وقولاً (بالزواج) للأخرى، فإن (إحداهما وثيقة طلاق، وخلم الإخرى يلزمها) خلمً. وإذا أعطى إحداهما وثيقة

ه- إذا خلعهما، أو خلع (إحداهما) وأعطى قولاً (بالزواج للأخرى)، أو أعطى (إحداهما) وثيقة طلاق، ودخل (بالأخرى)، أو دخل بهما، أو دخل (بإحداهما)، وأعطى قولاً (بالزواج للأخرى)، أو أعطى وثيقة طلاق (لإحداهما) وخلع (الأخرى)، فلا يوجد بعد الخلع شي.. سوا، أكان ذلك مع أخ واحد للمتوفى وأرملتين أم مع أخوين للمتوفى وأرملة واحدة.

و- إذا خلع (إحداهما) وأعطى قولاً (بالزواج للأخرى)، أو أعطى

(إحداهما) وثيقة طلاق، ودخل (بالأخرى)، أو دخل (بإحداهما)، وأعطى قبولاً (بالزواج للأخرى)، أو أعطى وثيقة طلاق (لإحداهما) وخلع (الأخرى)، فلا يوجد بعد الخلع شي.. سواء أكان ذلك (الخلع) في البداية (۱) أم في المنتصف (۱) أم في النهاية (۱). (ولكن فيما يختص ب) المدخول: فإذا كان في البداية، فلا يوجد بعد المدخول شي.. (وإذا كان المدخول) في المنتصف أو في النهاية، فيوجد بعده شي، (۱). يقول رابي نحميا: الأمر على السواء بين الدخول والخلع، سواء أكانا في البداية أم في المنتصف أم في النهاية، فلا يوجد بعدهما شي،.

1)- أي بدأ بالخلع ثم بعد ذلك أعطى قولاً بالزواج ثم وثيقة طلاق.

أي أصلى وثيقة الطلاق أولاً ثم خلع ثم أصلى قولاً بالزواج.

^{3)-} أي أعطى قولاً بالزواج أولاً ثم أعطى وثيقة طلاق وفي النهاية قام بأدا. الخلم.

أ- الأنه إذا بطل الدخول فإن حكم زواج أخي المتوفى من أرملة أخيه أو خلمها لم
 يكتمل بعد؛ حيث يأتي بعد ذلك إما إعطا. وثيقة الطلاق أو القول بالزواج.

الفصل السادس

أ- من يضاجع أرملة أخيه سوا، سهوا أو حمداً، وسوا، اضطرارياً أو طواعية؛ حتى وإن كان هو ساهياً وهي متعمدة، أو كان هو متعمداً وهي ساهية، أو كان مضطراً وهي غير مضطرة، أو كانت هي مضطرة وهو خير مضطر، والأصر على السواء إذا لم يتم أو أتم الجماع، فإنه قد حازها (زوجة)، ولا فرق بين جماع وآخر(1).

ب- كذلك^(۲)، منْ يضاجع إحدى المحارم الواردة في التوراة، أو (إحدى) خير الصالحات (للزواج)، مشل الأرملة للكاهن الكبير، أو المطلقة أو المخلوعة للكاهن العادي، أو الابنة فير الشرعية أو الناتينة^(۲) للإسرائيلي، أو الإسن غير الشرعي، فإنه قد أبطلها⁽¹⁾، ولا فرق بين جماع وآخر.

ج- إذا كانت الأرملة (مخطوبة) للكاهن الكبير، أو المطلقة أو المخلوصة للكاهن العادي، فبمجرد الجِطبة لا يأكلن من التقدمة، بينما يجيز كل من

أ- سواء أكان الجماع بهدف إنجاب الذرية أم لا.

أي كذلك تنطبق حالات التعمد أو السهو السابقة على الحالات الآتية التي متسردها الفقرة.

ا- واجع الفقرة الرابعة من الفصل الثاني من هذا المبحث.

أي جملها لا تصلح للزواج من الكاهن أو الأكل من التقدمة.

رابي إلعازار ورابي شمعون (أكلهن منها). وإذا تسرملنَّ أو طُلقنَّ، فبمجرد الزواج لا يصلحن (للأكل من التقدمة، ولكن إن تسرملنَّ أو طُلقنَّ) أثنا، الخِطبة فإنهن صالحات (للأكل من التقدمة).

د- لا يتزوج الكاهن الكبير من الأرملة، سواء أكانت أرملة من الخطبة أم من الزواج. ولا يتزوج البالفة (()، بينما يجيز كل من رابي إلعازار ورابي شمعون (زواجها من) البالفة. ولا يتزوج فير العدراء (()) وإذا خطب الأرملة ثم عين كاهنا كبيرًا، فإنه يتزوجها. وقد حدث أن يهوشوع بن جملا قد خطب مارتا ابنة بيتوس، ثم عينه الملك كاهنا كبيرًا، وتزوجها. وإذا كان أخو الزوج الذي تنتظره أرملة أخيه كاهنا عاديًا، شم عُين كاهنا كبيرًا، ورضم أنه أعطاها قولاً (بالزواج)، فإنه لا يتزوجها. وإذا مات أخو الكاهن الكبير، فإنه يخلع (أرملة أخيه) ولا يتزوجها.

هـ- لا يتزوج الكاهن العادي من العاقر؛ إلا إذا كانت له زوجة وأبنا. يقول رابي يهودا: رخم أن له زوجة وأبناءً، فلا يتنزوج العاقر؛ حيث إنها الزانية الواردة في التوراة (٢). والحاخامات يقولون: لا تُعد زانية إلا المتهودة، أو الحررة، أو التي زُني بها.

أب البائغة هي البنت التي بلغت النثي حشرة عامًا وسنة أشهر ويومًا واحدًا.

أ- المصطلح العبري لها " موكات عيش " والذي يعني لغة " المضروبة بالمصا " ويمني اصطلاحًا البنت التي فقدت عذريتها في حادث؛ حيث إن الكاهن الكبير لا يتزوج إلا من العذراء، كما ورد في اللاوين ٢١: ١٣.

ورد النهي عن زواج الكهنة من الزائية في اللاوسين ٢١: ٧، والمقصود بوصفها
زائية هنا في النص المشنوي أنه لم يتزوجها من أجل إنجاب اللرية؛ وإنما للمتعة وهذا
ما اعتبرته المشنا زنا.

و- لا يتوقف إنسان (من أدا. وصية) " أغروا وتكاثروا "⁽¹⁾، إلا إذا كان له أبنا. تقول مدرسة شماي: (يهب أن يكون له) ذكران، ومدرسة هليل تقول: ذكر وأنشئ حيث ورد: " ذكراً وأنش حلقهم "⁽⁷⁾. وإذا تزوج (رجل) امرأة ومكث معها حشر سنوات⁽⁷⁾ ولم تنجب، فليس له أن يتوقف (من أدا. الوصية). وإذا طلقها فإنها تحمل لا حر. ويجوز للشاني أن يمكث معها حشر سنوات. وإذا طرحت (مولودًا)، فلها أن تُحصي (عشر سنوات أخرى) من وقت الطرح. تسري وصية " أغروا وتكاثروا " على الرجل، وليس على المرأة. يقول رابي يوحنان بن بروقا: لقد ورد عليهما: " وراكهم الله قائلاً هم: أغروا وتكاثروا "⁽¹⁾.

ا)- التكرين ١: ٢٨.

⁾⁻ التكوين ه: ٢. 2)- التكوين ه: ٢.

أخلت فترة العشر سنوات من قصة سيدنا إبراهيم- عليه السلام- الذي مكث
 مم السيدة سارة عشر سنوات في كنمان دون إنجاب، كما ورد في التكوين ٦٦ ٣.

^{4)-} التكرين ٦ ٢٨.

الفصل السابع

أ- إذا كانت الأرملة (متزوجة) من الكاهن الكبير، أو المطلقة أو المخلوعة (متزوجة) من الكاهن العادي، وأحضرت له (من بيت أبيها) عبيد ملوج⁽¹⁾ أو عبيد تسون برزيل⁽¹⁾، فيإن عبيد الملوج لا يأكلون من القدمة؛ بينما يأكلها عبيد تسون برزيل. وهؤلا، هم عبيد الملوج: إذا ماتوا فإنها (تتحمل حسارة) موتهم، وإذا ارتفع غنهم فزيادتهم لها. وعلى المرغم من أن (الزوج) يُلزم بإعالتهم؛ فإنهم لا يأكلون من التقدمة. وهؤلا، هم عبيد تسون برزيل: إذا ماتوا فإنه (يتحمل حسارة) موتهم، وإذا ارتفع غنهم فزيادتهم له. وطالما أن (الزوج)) يُلزم بضماناتهم؛ فإنهم يأكلون من التقدمة (۱).

ب- إذا تزوجت الإسرائيلية من الكاهن، وأحضرت له عبيدًا، سوا،
 أكانوا عبيد ملوج أم عبيد تسون برزيل، فإنهم يأكلون من التقدمة. وإذا
 تزوجت ابنة الكاهن من الإسرائيلي وأحضرت له سوا. عبيد ملوج أو

أي عبيد لها حق استردادهم عند طلاقها أو وفاة زوجها؛ لأنهم يدخلون ضمن ثروة الزرجة.

 ²⁾⁻ حكس السابقين؛ حيث يعدون ثروة دائمة أو خالدة للزوج.

أ- حيث إنهم يأتحرون بأمره، ولقد ورد حكم من يأكلون من تقدمة الكاهن ومـن يُعنمون عنها في اللاويين ٢٣: ١٠- ١٣.

عبيد تسون برزيل، فإنهم لا يأكلون من التقدمة^(١).

ج- إذا تزوجت الإسرائيلية من الكاهن ثم مات وتركها حاملاً، فإن عبدها لا يأكلون من التقدمة، بسبب نصيب الجنين (من الميراث)؛ حيث إن الجنين يحرم (الأم من الأكل من تقدمة أبيها)⁽⁷⁾ ولا يطعمها⁽⁷⁾، وفقًا لأقوال رابي يوسي. قال (الحاخامات) لمه: بعد أن شهدت⁽⁶⁾ لنا على الإسرائيلية (التي تزوجت) من الكاهن، كذلك إذا (تزوجت) ابنة الكاهن من الكاهن ومات وتركها حاملاً، قإن عبيدها لا يأكلون من التقدمة؛ بسبب نصيب الجنين (من الميراث).

د- يحرم كل من الجنين، وأخمر المزوج المتسوفي، والخاطب، والأصم(٥٠)،
 وابن تسع سنوات ويومًا واحدًا(١) (ابنة الكاهن من الأكل من تقدمة أبيها)

أ)- الأنهم بأعلون حكمها؛ حيث إنها لا تأكل من التقدمة لكونها ابنة الكاهن وقد تزوجت من فير الكهنة، كما ورد في اللاوين ٢٣: ١٢.

^{2)-} إذا كانت الأم ابنة كامن فإن الجنين في بطنها يحرمها من الأكل من التقدمة.

أ- التقدمة (ذا كان أبوه كاهنًا وكانت الأم إسرائيلية عادية من عسوم الناس وليست من طبقة الكهنة.

⁴)- المقصود بشهادته هنا هو نقله لآوا، معلميه من الحاعامات فيما يختص بهاء الحالة، والحاعامات يقيمون على هذه الشهادة في حكمهم الشالي التي انتهت به المقرة.

أ- يُقصد بالأصم في تشريعات المشنا من فقد القدرة على السمع والكالام معًا.
 وليس السمع فحسب.

أ >- حيث يُعد هذا العمر للذكر هو الحد الأدنى الذي يُعد معه جماعه للسرأة جمامًا تترتب عليه الأحكام الشرعية مثل حرمانها من أكل التقدمة من أبيها إذا كان هذا الولد من عموم الإسرائيليين ولا يطعمها التقدمة كذلك إذا كان هو من الكهنة وهي من عموم الإسرائيليين.

ولا يطعمونها (إياها). وإذا كان هناك شك أن (الولـد) ابن تسع سنوات ويرمًّا واحدًّا لم لا، أو كان البيت قد سقط عليه وعلى ابنة أخيه (الم يكن معروفًا من مات أولاً، فإن ضرتها (تقوم بأداء حكم) الخلع وليس اليبوم.

هـ لا يحرم كل من المغتصب، والمغنوي، والمعتنوه (ابنة الكاهن من الأكل من تقدمة أبيها) ولكنهم لا يطعمونها (إياها). وإذا كانوا غير مناسبين للدخول في (جماعة) إسرائيل"، فإنهم يحرمونها. كيف؟ إذا ضاجع إسرائيلي(٢) ابنة الكاهن، فإنها تأكل من التقدمة. فإذا حملت، فإنها لا تأكل من التقدمة. وإذا تقطم الجنين في أحشائها، فإنها تأكيل (من التقدمة). وإذا ضاجم الكاهن الإسرائيلية، فإنها لا تأكل من التقدمة. فإذا حملت، فإنها لا تأكيل (من التقدمة). وإذا وليدت، فإنها تأكيل (من التقدمة). يتضع من ذلك أن قوة (حكم) الابن أكبر من قوة (حكم) الأب(1). يحرم العبد (ابنة الكاهن من الأكل من تقدمة أبيها) من جراء المضاجعة، ولا يحرمه من جراء إنجاب الدرسة. كيف؟ إذا (تزوجت) إسرائيلية من الكاهن، أو ابنة الكاهن من الإسرائيلي، وولدت منه ابنًا، ثم ذهب الابن وضاجع جارية، فولدت منه ابنًا، فإنه يُعد عبدًا. وإذا كانت أم أبيه (العبد) إسرائيلية (متزوجة) من الكاهن، فإنها لا تأكل من التقدمة. وإن كانت ابنة كاهن (ومتزوجة) من الإسرائيلي، فإنها تأكل من التقدمة.

التي كانت زوجته.

^{2)-} التنبة ٢٧: ٧- ٤.

أ- وكان واحدًا من الحالات السابقة أي المنتصب أو المفوي أو المعتوه الذي نزوجها.

أ- حيث يُطعم الابن أمه من التقدمة، على الرغم من أن الأب لا يطعمها.

ويحرم الابن غير الشرعي (ابنة الكاهن من الأكل من تقدمة أبيها) ولكنه يطعمها. كيف؟ إذا (تزوجت) إسرائيلية من الكاهن، أو ابنة الكاهن من الإسرائيلي، وولدت منه بنتًا، ثم ذهبت الابنة وتزوجت عبدًا، أو من الجوي- غير اليهودي- وولدت منه ابنًا، فإنه يُعد ابنًا غير شرعي. وإذا كانت أم أمه (العبد) إسرائيلية (متزوجة) من الكاهن، فإنها تأكل من التقدمة. وإن كانت ابنة كاهن (ومتزوجة) من الإسرائيلي، فإنها لا تأكل من التقدمة.

و- يحرم الكاهن الكبير (أم أمه من الأكبل من التقدمة) في بعض الأحيان. كيف؟ إذا (تزوجت) ابنة الكاهن من الإسرائيلي، وولدت منه بنتًا وذهبت الابنة وتزوجت كاهنًا، وولدت منه ابنًا، فإنه يُعد مناسبًا ليكون كاهنًا كبيرًا ليقف ويخدم على الملبح، ويطمم أمه (من التقدمة) ويحرم أم أمه (منها)، فتقول هذه (الجدة) : (ألمنى) ألا (يكثر في إسرائيل) مثل ابني (الكاهن الكبير؛ الأنه يحرمني (من الأكل) من التقدمة.

أ)- ابني هذا المقصود به ابن ابنتها وهي تدهو هذا بألا يتصرض أحد لما تعرضت إليه ولا تتكرر حالات الكهنة الكيار كحالة ابن ابنتها الذي حرمها من الأكمل من التقدمة.

المصل الثامن

أ- لا يأكل الأغلم! وكل الأنجاس⁽⁷⁾ من التقدمة، بينما تأكل نساؤهم وعبيدهم من التقدمة. يأكل مرضوض الخصية والجبوب⁽⁷⁾ وعبيدهما من التقدمة؛ بينما نساؤهما لا يأكلن (منها). وإذا لم يجامعها منذ أن أصبح مرضوض الخصية أو بجبوبًا، فإن(نساءهن) يأكلن(منها).

ب. منْ هو مرضوض الخصية؟ كل منْ أصيبت خصيتاه أو حتى إحداهما. (ومن هو) الجبوب؟ منْ قُطع قضيبه. وإذا تبقى من الحشفة قيد الشعرة، فإنه يُعد صالحًا(!). ويحلُّ كل من مرضوض الخصية والجبوب (للزواج) من المتهودة، ومن المحررة، ولا يُحرمان إلا من الدخول في جماعة الرب؛ حيث ورد: " لا يدخل ذو الخصيتين المرضوضتين أو الجبوب في جماعة الرب "(ه).

أي- يُقصد بالأفلف هنا الكاهن فير المُعنن؛ وتقول بعض التفاسير إن الكاهن قد
 لا يُعنن وذلك في حالة وفاة النين من أعوته بسبب هذه العملية.

^{1)-} اللاربين ٢٢: ٤- ٦.

 ³⁾⁻ ورد ذكر مرضوض الخصية والمجبوب فيمن لا يدخلون في جماعة البرب في التنبغ ٣٣٠ ٨. وستعرفهما الفقرة الثانية من هذا الفصل.

^{4)-} للدخول في جماعة الرب.

أ- التثنية ٣٣: ٣، تجدر الإشارة أن توثيق هذه الفقرة في النص المشتوي يردها إلى الفقرة الثانية ولكنها تُعد الفقرة الأولى في الترجمة العربية للنص العبري.

ج- يحرُم العموني والمؤابي^(١) (من الدخول في جماعة الرب) وتحريمهما يُعد تحريًا أبديًا. ولكن يحلُّ لنسائهن (الدخول في جماعة السرب) فمور (تهودهن). ولا يحرُم المصري والأدومي(١) (من المدخول في جماصة السرب) إلا حتى الجيل الثالث، والأمر على السوا، بين الذكور والإناث. ويجيز رابي شمعون الإناث (للدخول في جماعة السرب) فنور (تهودهن). قبال رابسي شمعون: إن الأمر بالقياس، إذا كان في الموضع الذي حرَّم فيه المذكور (من الدخول في جماعة الرب) تحريًا أبديًا، قد أباح للإناث (الدخول في جماعة الرب) فور (تهودهن)، أليس الحكم أن نجيز الإناث (للدخول في جماعة الرب) فور (تهودهن) في الموضع الذي لم يحرِّم فيه اللكور(من المدخول في جماعة الرب) إلا حتى الجيل الثالث؟ قال (الحاخامات) له: إذا كان ذلك وفقًا للشريعة (التي تلقيتها عن معلميك) فنحن نقبله، وإن كان استنتاجًا فهناك رد. قال لهم: كلا، وإنما أقول ما (تلقيته عن) الشريعة، إن الأبناء ضير الشرعيين والناتينيين يُحرِّمون (من المدخول في جماعة السرب) وتحريمهم تحريًا أبديًا، والأمر على السواء بين الذكور والإناث.

د- قال رابي يهوشوع: لقد سمعت أن هناك خصيًا (يقوم بأدا، حكم) الخلم، ويخلع (أخوته) زوجته، وخصيًا لا (يقوم بأدا، حكم) الخلم، ولا يخلم (أخوته) زوجته، وليس لدي تفسير. قال رابي عقيبا: سأفسر، الخمسي بسبب الإنسان (يقوم بأدا، حكم) الخلم، ويخلم (أخوته) زوجته؛ لأنه كان له وقت قدرة. ولكن الخصي منذ ولادته لا (يقوم بأدا، حكم) الخلم، ولا

اً ﴾- ورد تحريم دخول العمونيين والمؤابيين في جماعة الرب في التثنية ٣٣: ٤.

ورد تحريم دخول للصريين والأدرميين في جماعة الرب حتى الجيـل الثالث في
 التنبية ٦٣: ٩.

يخلع (أخوته) زوجته؛ لأنه لم يكن له وقت قدرة. يقول رابي إليعيزر: كلا، وإلما الخصي منذ ولادته (يقوم بأدا، حكم) الخلع، ويخلع (أخوته) زوجته؛ لأن له حلاجًا. والخصي بسبب الإنسان لا (يقوم بأدا، حكم) الخلع، ولا يخلع (أخوته) زوجته؛ لأنه ليس له حلاج. ولقد شهد رابي يهوشوع بن بتيرا على ابن مجوسات الذي كان خصيًا بسبب الإنسان في أورشليم، أنهم قد (قاموا بأدا، حكم) اليبوم مع زوجته، ليؤكد أقوال رابي حقيبا.

هـ- لا (يقوم) الخصي (بأداء حكمي) الخلع واليبوم. كذلك العاقر لا (تقوم بأداء حكمي) الخلع واليبوم. وإذا خلع الخصي أرملة أخيه، فإنه لا يبطلها (للزواج من الكاهن). وإذا تزوجها فإنها تبطل؛ لأن (مضاجعتها) تُعد زنا. والأمر نفسه إذا خلع الأخوة العاقر، فإنهم لا يبطلونها (للنزواج من الكاهن). وإذا تزوجها (أحدهم) فإنها تبطل؛ لأن (مضاجعتها) تُعد زنا.

و- إذا تزوج الكاهن الخصي منذ ولادته بالإسرائيلية، فإنه يطعمها من التقدمة. يقول كمل من رابي يوسي ورابي شمعون: إذا تنزوج الكاهن الخنثوي (الذي له ملامتا الذكورة والأنوثة ممًّا) الإسرائيلية، فإنه يطعمها من التقدمة. يقول رابي يهودا: إذا انقطع (الجلد المحيط بعلامات) الخنشوي (الذي لا تُميز به علامنا اللكورة أو الانوثة) واتضبع أنه ذكر، فإنه لا (يقوم بأدا، حكم) الخلع؛ لأنه يُعد كالخصبي، للخصبي أن يتنزوج (من امرأة)، ولكن لا يُزوَّج (كامرأة لرجل). يقول رابي إليعيزر: يُدانون بسبب (مضاجعة) الخنثوي (الذي له علامتا الذكورة والأنوثة معًا) بالرجم مشل

أ)- اللاويين ٢٠: ١٣.

الفصل الناسع

أ- هناك نساء يحللن الأزواجهن ويحرمن على أخوة أزواجهن، ونساء يحللن الأخوة أزواجهن ويحرمن على أزواجهن، ونساء يحللن للاثنين، ونساء يحرمن على الاثنين. هؤلاء هن اللاتي يحللن الأزواجهن ويحرمن على أخوة أزواجهن: الأرملة التي تزوجها الكاهن العادي، وكان له أخ كاهن كبير⁽¹⁾، والمرأة الصالحة (للزواج من الكاهن) التي تزوجها "حالال الاسرائيلي، وكان له أخ صالح (للكهانة)، والإسرائيلية التي تزوجها الإسرائيلي، وكان له أخ غير شرعي، والابنة غير الشرعية التي تزوجها الابن غير وكان له أخ إسرائيلي (شرعي)، فهؤلاء يحللن الأزواجهن ويحرمن

أ)- الكاهن الكبير يمرم عليه التشريع اليهودي الزواج من الأرملة لذلك تحرم عليه أرملة أحيه.

أي- " الحالال " مصطلح يعني في التشريع اليهودي الطفل الذي وُلد لكاهن من المرأة مُحرَّمة على الكاهن الحال الكاهن الكاهن الكاهن العادي؛ حيث تحرُم المطلقة، والزاتية وابنة الكاهن من امرأة مُحرَّمة على الكاهن العادي ، وتحرُم الأرملة على الكاهن الكبير. و" الحالال " ابن الكاهن من زوجة مُحرَّمة على الكاهن، على المؤم من أنه يُعد ابن لأبيه في كل شيء، فإنه يتجرد من حكم الكهانة ولا يمكن أن يكون كاهنًا مرة أخرى وحكمه كالإسرائيلي. وتُسمى البنت في هذه الحالة " حالاله " - ابنة كاهن من امرأة عرّمة للكاهن - وتُعد كللك مُحرَّمة للكهانة وكذلك ابنة " الحالال " تُعد مُحرَّمة للكهانة وكذلك ابنة " الحالال " تُعد مُحرَّمة للكهانة.

على أخوة أزواجهن.

ب- وهؤلا، هن اللاتي يحللن لأخوة أزواجهن ويحرمن على أزواجهن: الأرملة التي خطبها الكاهن الكبير، وكان له أخ كاهن حادي، و" الحالاله " التي تزوجها الصالح (للكهانة)، وكان له أغ حالال، والابنة غير الشرعية التي تزوجها الإسرائيلي، وكان له أغ خير شرعي، والإسرائيلية التي تزوجها الابن غير الشرعي، وكان له أغ إسرائيلي (شرعي)، فهؤلا، يحللن لأعوة أزواجهن ويحرمن على أزواجهن. وهؤلا، هن اللاتني يحرمن على الاثنين: الأرملة التي تزوجها الكاهن الكبير، وكان له أخ كاهن كبير(كذلك) أو كاهن هادي، والحالالة التي تزوجها الصالح (للكهانة)، والابنة خير الشرعية التي تزوجها الإسرائيلي، وكان له أخ إسرائيلي (شرعي، فهنؤلا، يحرمن على تزوجها الابن خير الشرعي، دكان له أخ إسرائيلي (شرعي، فهنؤلا، يحرمن على الاثنين، وسائر النساء بكللن لأزواجهن وأخوة أزواجهن.

ج- درجات القرابة الثانوية التي (جعلها) الكتبة (كالمحارم، هي): من كانت في درجة القرابة الثانية للزوج وليست كللك الأخي زوجها (أ، فإنها غرم على الزوج وتحل الأخيه. ومن كانت في درجة القرابة الثانية الأخي زوجها وليست للزوج، فإنها تحرم على أخي زوجها وتحل للزوج. وإذا كانت في درجة القرابة الثانية للاثنين، فإنها تحرم على الاثنين. وليس لها كتوبا، ولا أرباح (لثروتها)، ولا إحاثة، ولا (غمن) الأسمال البالية، ويُعد مولودها صالحاً (للكهانة)، ويرضعونه على تطليقها. (في حين أنه) الأرملة الكاهن الكبير، وللمطلقة أو المخلوعة من الكاهن العادي، وللابنة غير

^{1)-} مثل جدة الزوج الأمه، فقد يكون الأخوان من الأب وليس من الأم.

الشرعية أو الناتينة المتزوجة من الإسرائيلي، والإسرائيلية المتزوجة من الناتين أو الابن فير الشرعي، (لهن جميعًا حق تحصيل) الكتوبا.

د- إذا كانت الإسرائيلية مخطوبة للكاهن، أو حاملاً من الكاهن، أر من الكاهن، أر من الكاهن، أر من الكاهن، وكذلك ابنة الكاهن (مع) الإسرائيلي، فإنها لا تأكل من التقدمة. وإذا كانت الإسرائيلية مخطوبة للاوي، أو حاملاً من اللاوي، أو منتظرة لأخبي زوجها اللاوي، وكذلك ابنة اللاوي (مع) الإسرائيلي، فإنها لا تأكل من العُشر(الأول)⁽¹⁾. وإذا كانت ابنة اللاوي مخطوبة للكاهن، أو حاملاً من الكاهن، أو منتظرة لأخبي زوجها الكاهن، وذلك ابنة الكاهن (مع) اللاوي، فإنها لا تأكل من العُشر(الأول).

هـ- إذا تزوجت الإسرائيلية من الكاهن، فإنها تأكل من التقدمة. فإذا من التقدمة. فإذا مات، وكان لها منه ولد، فإنها تأكل من التقدمة. وإذا تزوجت من السلاوي، فإنها تأكل من العشر. فإنها تأكل من العشر. فإذا تزوجت الإسرائيلي، فإنها لا تأكل من التقدمة ولا من العشر. فإذا مات، وكان لها منه ولد، فإنها لا تأكل من التقدمة ولا من العشر. وإذا مات ابنها من الإسرائيلي، فإنها تأكل من العشر. وإذا مات ابنها من الكاهن، فإنها لا تأكل من العشر. وإذا مات ابنها من الكاهن، فإنها لا تأكل من التقدمة ولا من العشر.

و- إذا تزوجت ابنة الكاهن من الإسرائيلي، فإنها تأكيل من التقدمة.
 فإذا مات، وكان لها منه ولد، فإنها لا تأكل من التقدمة. وإذا تزوجت من

أ)- كما ورد في العدد ١٦، ١٣١ لأنه يحرُم على الإسرائيلي العادي؛ حيث يختص بنه
اللاويون فحسب، وعليهم بعد الحصول على العشور من الإسرائيليين أن يُخرجوا هم
كذلك عُشرًا للرب، ويكون في هذه المرة من نصيب الكهنة.

اللاوي، فإنها تأكل من العشر. فإذا مات، وكان لها منه ولد، فإنها تأكل من التقدمة. فإنها تأكل من التقدمة. فإذا مات، وكان لها منه ولد، فإنها تأكل من التقدمة. وإذا مات ابنها من الكاهن، فإنها لا تأكل من التقدمة. وإذا مات ابنها لا تأكل من التقدمة. وإذا مات ابنها لا تأكل من العشر. وإذا مات ابنها من الإسرائيلي، فإنها تعود إلى بيت أبيها، وقد ورد عن هذا الحالة: " (أما إذا أصبحت أرملة، أو مطلقة من غير عائل من نسلها،) ورجعت إلى بيت أبيها كما في أيام صباها، فإنها تأكل من طعام أبيها "(ا).

^{1)-} اللاريين ۲۲: ۱۳.

المصل العاشر

أ- إذا ذهب زوج امرأة إلى بلاد ما ورا. البحر، ثم جا.وا وقالوا لها: " إن زوجك قد مات "، ثم تزوجت بآخر، وبعد ذلك جا. زوجها، فإنها تُطلـق من الاثنين، وتحتاج وثيقتي طلاق منهما، وليس لها عليهما كتوبا، ولا أرباح (لثروتها)، ولا إعاشة، ولا (ثمن) الأسمال البالية. وإذا أخذت من هـذا أر ذاك (شيئًا عما سبق) فإنها ترده. ويُعد ابنها من الاثنين غير شرعي. ولا يتنجس كلاهما بسببها(١)، ولا يحق لأي منهما الحصول على لقطتها ولا كُسُها، وليس لهما أن يبطلا ندرها. إذا كانت (تلك المرأة) إسرائيلية (مادية)، فإنها تبطل للكهانة، وإذا كانت ابنة لاوى، فإنها تبطل للعشر. وإذا كانت ابنة كاهن، فإنها تبطيل للتقدمة. ولا يبرث ورثبة هنذا أو ذاك الكتوبا الخاصة بها. وإذا ماتا فإن أخوة هذا وذاك (يقومون بأدا. حكم) الخلع وليس اليبوم. يقول رابي يوسي: (تُحصَّل) الكتوبا الخاصة بها من عتلكات زوجها الأول. يقول رابي إلسازار: يحت لزوجها الأول الحصول على لَقطتها وعلى كَسْبها، وله أن يبطل نذرها. يقول رابي شمعون: يُعفِي زواجُ أخوة الزوج الأول لها أو خلمُهم لها ضرتُها من (اليبوم)، ولا يُعــد

أ > إذا كانا من الكهنة حيث لا يتنجس الكاهن بجشة الميت إلا إذا كانت من أترب الأقارب كزوجته، وطالما أنها قد حُرمت عليهما كما في همله الحالة؛ لذلك لا يجوز أن يتنجما بسببها.

الابن منه غير شرعي. وإذا (كانت قد) تزوجمت (للمسرة الثانية) دون إذن (المحكمة)، فيحلُّ لها أن ترجع له (الزوج الأول).

ب- وإذا كانت قد تزوجت وفقًا لقرار المحكمة، فإنها تُطلق وتُعفى من القربان^(۱). وإذا لم تكن قد تزوجت وفقًا لقرار المحكمة، فإنها تُطلق وتُلزم بالقربان. (يتضع من ذلك) سلطة المحكمة السي أحفتها من القربان. وإذا أقرَّت لها المحكمة أن تسزوج، فلهبت وتدنست (۱)، فإنها تُلزم بالقربان، الأنهم لم يقروا لها سوى الزواج (المباح).

ج- إذا ذهب زوج امرأة وابنها إلى بلاد ما وراء البحر، ثم جاءوا وقالوا له: "إن زوجك قد مات، وبعد ذلك مات ابنك "، ثم تزوجت، وبعد ذلك قالوا لها: إن الأمر كان بالعكس، فإنها تُطلق ويُعد كل من الولد الأول والأخير غير شرعيين. (وإذا كانوا قد) قالوا لها: "إن ابنك قد مات (أولاً)، وبعد ذلك مات زوجك "، ثم تزوجت أخا زوجها، وبعد ذلك قالوا لها: إن الأمر كان بالعكس، فإنها تُطلق ويُعد كل من الولد الأول والأخير غير شرعيين. (وإذا كانوا قد) قالوا لها: "إن زوجك قد مات "، فتروجت، وبعد ذلك قالوا لها: لقد كان حيًا (وقت زواجها) ثم مات، فإنها تُطلق ويُعد الولد الأول غير شرعي، بينما الأخير لا يُعد غير شرعي. (وإذا كانوا قد) قالوا لها: "إن زوجك قد مات "، فخطبت، وبعد ذلك جاء كانوا قد) قالوا لها: "إن زوجك قد مات "، فخطبت، وبعد ذلك جاء كانوا قد) قالوا لها: "إن زوجك قد مات "، فخطبت، وبعد ذلك جاء كانوا قد) قالوا لها: "إن زوجك قد مات "، فخطبت، وبعد ذلك جاء

أي قربان ذبيحة الحطيئة، وتُعفى منه لأن الخطأ لم يكن منها بـل وفقًا لقـرار المحكمة.

أ- وذلك بزواجها عن هو محرم عليها، كأن تكون قد تزوجت كاهنًا كبيرًا وهي أرملة.

منحها وثيقة الطلاق، فإنها لا تبطل للكهانة. وهذا ما فســره رابــي إلعـــازار بن متيا: " وامرأة مطلقة من زوجها "(⁽¹⁾، وليس من رجل غير زوجها.

د- من ذهبت زوجته إلى بلاد ما ورا، البحر، ثم جاءوا وقالوا له: لقد ماتت زوجتك، وتزوج أمحتها، وبعد ذلك جاءت زوجتك، فيحل لما أن ترجع إليه. ويحل له (الزواج) من قريبات (الزوجة) الثانية، وتحل (الزوجة) الثانية لأقربائه. وإذا ماتت الأولى، فإنه يحل للثانية. (وإذا كانوا قد) قالوا له: إن زوجتك قد ماتت، وتزوج أختها، وبعد ذلك قالوا له: لقد كانت زوجتك حية (وقت زواجك) ثم ماتت، فإن الولد الأول يُعد غير شرعي؛ بينما الأخير لا يُعد غير شرعي. يقول رابي يوسي: كل ما يبطل (زوجته للزواج) من الآخرين، لا يبطلها لنفه، وكل ما لا يبطلل (زوجته للزواج)

هـ- إذا قالوا له: لقد ماتت زوجتك، وتنزوج أختها من أبيها، شم ماتت⁽⁷⁾، ونزوج أختها من أبيها، فماتت ثم نزوج أختها من أبيها، فماتت ثم نزوج أختها من أمها، ثم اتضع أنهن جميعًا على قيد الحياة⁽⁷⁾، فإنه يحل للأولى والثالثة والخامسة⁽¹⁾، (كما أنهن) يُعفين ضرائرهن (من البيم)، ويحرم على الثانية والرابعة، ولا يعفي زواج إحداهما ضرتها.

ا)- اللارين ۲۱: ۷.

أي قال الشهود له كذلك إن زوجتك قد ماتت، فذهب وتزوج أختها من أمها.
 ومعنى ذلك أن الزوجة الثالثة تُعد فريبة عن الزوجة الأولى.

أ- عمنى أن كل الشهادات السابقة كانت زورًا ، وكانت نساؤه جميمهن أحيا..

^{4)-} لأنهن غير قريبات

وإذا ضاجع الزوجة الثانية بعد صوت الأولى، فإنمه يحلل للثانية، والرابعة، (كما أنهن) يُعفين ضرائرهن (من اليبوم). ويحرُم على الثالثة والخامسة، ولا يعفى زواج إحداهما ضرتها.

و- الابن (الذي بلغ) تسع سنوات ويومًا واحدًا: يبطل (زواج أرملة أخيه) من أخوته، ويبطل أخوته(زواج أرملة أخيه) منه، إلا إنه يبطل في البداية؛ بينما أخوته يبطلون في البداية والنهاية (أ. كيف؟ إذا ضاجع ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا أرملة أخيه فقد أبطلها على أخوته. وإذا ضاجعها الأخوة، أو أعطوها قولاً (بالزواج)، أو منحوها وثيقة الطلاق، أو خلعوها، فإنهم قد أبطلوها عليه.

ز- إذا ضاجع ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا أرملة أخيه، وبعد ذلك ضاجعها أخوه ابن تسع سنوات (كذلك) ويومًا واحدًا، فإنه يبطلها عليه.
 يقول رابي شمعون: لم يبطل.

ح- إذا ضاجع ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا أرملة أخيه، ويعد ذلك ضاجع ضرتها، فإنه قد أبطلها على نفه. يقبل رابي شمعون: لم يبطل. إذا ضاجع ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا أرملة أخيه، ومات، فإنها (تقوم بأدا، حكم) الخلع وليس اليبوم. وإذا تزوج امرأة ثم مات، فإنها تُعفَى (من حكمي الخلع واليبوم).

ط- إذا ضاجع ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا أرملة أخيه، وبعد أن كبُر
 تزوج امرأة أخرى، ثم مات: فإنه إن لم يضاجع الأولى منذ أن كبُر، فإن

أ- حتى وإن كانوا قد اتخلوا معها أي إجراء بعد أن ضاجعها هذا الأخ ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا، فإنهم يحرمونها عليه. وأمثلة الإجراءات التي قد يتخذها الأخموة ستوضحها بقية الفقرة.

الأولى (تقوم بأدا. حكم) الخلع وليس اليبوم، والثانية إما أن (تقوم بأدا. حكم) الخلع أو اليبوم. يقول وابي شمعون: له أن يتنزوج أيهما، ويخلع الثانية. والأمر على السوا. (في حكمه) بين إن كان ابن تسع سنوات ويومًا واحدًا أو ابن هشرين سنة، طالما لم تظهر عنده شعرتان ().

^{1)-} وهما من علامات البلوغ فإن لم تظهرا يُعد دون السن ويُعامل كالطفل الصغير.

الفصل الحادب عشر

ب- إذا تهود أبنا، امرأة معها، فإنهم لا (يقومون بأدا، حكمي) الخلع أو البيوم^(۲). حتى إذا كان حمل أحدهما قبل قداسة (أمه بتهودها)، وكانت ولادته بعد القداسة، وكان حمل الثاني وولادته في قداسة. كذلك (ينطبق الحكم نفسه) على أبنا، الجارية إذا تحرروا معها.

ج- إذا اختلطت مواليد خمس نسا،، وكسير (الأولاد) المختلطون وتزوجوا، ثم ماتوا، فإن أربعة (من الأخوة المؤكدين)(١) يخلمون واحدة،

أ)- حيث يباح إذا اختصب رجل امرأة أو أفواها أن يتزوج من قريباتها؛ حيث لم تُحرَّم التوراة قريبات المرأة إلا إذا كان قد خطبها.

^{2)-} كما ورد في اللاويين ٢٠: ١٤، ١٨: ٢٩.

^{3)-} إذا مات أحدهم دون أن ينجب ذرية؛ لأنهم لا يعدون كالأخوة من الأب.

أ- هم أخرة الخمسة الذين اختلطوا وهم صفارا حيث إنهم لم يختلطوا صد ولادتهم مع بعضهم البعض.

ويتزوجها الأخ (الخامس المؤكد). ويخلع هو وثلاثة (من أخوت الأخرين أرملة) أخرى، ويتزوجها آخر. يتضع من ذلك أن كل واحدة (من الأرامل) قد تم معها الخلع أربع مرات واليبوم مرة واحدة.

د- إذا اختلط ابن امرأة مع ابن كنتها (زوجة ابنها) وكبر (الولدان) المختلطان وتزوجا، ثم ماتا، فإن أبنا، الكنة (المؤكدين) يخلعون (الأرملتين) ولا يتزوجون (أيًا منهما)؛ لأن هناك شك (مع كل منهما) حول إذا ما كانت إحداهما زوجة أخيه، والأخرى زوجة أبيد. (أما فيما يختص) بالأبناء (المؤكدين) للعجوز (() فلهم أن يخلعوا أو يتزوجوا؛ لأن الشك هنا حول كون إحداهما زوجة أخيه والأخرى زوجة ابن أخيه. وإذا مات الصالحون (الأخوة المؤكدون)، فإن ابني العجوز المختلطين يخلمان (أراملهم)، ولا يتزوجان (أيًا منهن)؛ لأن هناك شك (مع كل منهما) حول إذا ما كانت إحداهما زوجة أخيه، والأخرى زوجة أبيه. (أما فيما يختص) بابني الكنة فاحدهما يخلع (إحداهما) والأخرى زوجة أبيه. (أما فيما يختص) بابني الكنة فأحدهما يخلع (إحداهما) والأخرى ترزوج (الأخرى).

ه- إذا اختلط ابن زوجة الكاهن بابن جاريتها، فإنهما يأكلان من التقدمة، ويقتسمان جزءًا واحدًا في البيدر، ولا يتنجسان بالميت، ولا يتزوجان، سبوا، من العسالحات (للزواج من الكهنة) أر من غير الصالحات⁽⁷⁾. وإذا كبر (الولدان) المختلطان، وحرَّر أحدهما الآخر، فلهما أن يتزوجا من نساء صالحات للكهانة، ولا يتنجسان بالميت، وإن تنجسا فلا يُجددان الأربعين جلدة. ولا يأكلان من التقدمة، وإذا أكلا لا يدفعان

^{1)-} المرأة الكبيرة التي اختلط ابنها مع ابن زوجة ابنها.

أ- حيث إن الصالحات للزواج من الكهنة عرمات على العبيد وضير الصالحات للزواج من الكهنة كللن للعبيد، وطالما لا يُعرف أيهما الكاهن وأيهما العبد فبلا يتزوجان.

يُجلدان الأربعين جلدة. ولا يأكلان من التقدمة، وإذا أكلا لا يدفعان رأس المال وخمسه. ولا يقتسمان جزءًا واحدًا في البيدر، ويبيعان التقدمة (للكهنة)، ويحتفظان بثمنها. ولا يقتسمان تقدمات الحيكل، ولا يعطيهما (أحد) تقدمات مقدسة، ولا ينزع (أحد) منهما ما حصلا عليه. ويعفيان من (إعطاء الكهنة) كتف (اللبيحة) والفكين والكرش⁽¹⁾. وسترك بكر (الحيوان) الخاص بهما للرمي حتى يظهر به عيب، ويطبقون عليهما أشد ما في أحكام الكهنة، وما في أحكام الإسرائيليين (العاديين).

و- منْ لم تنتظر بعد زوجها (٢٠٠٠) ثلاثة أشهر وتزوجت ثم ولدت، ولم يكن معروفًا إذا كان (المولود) ابن تسعة أشهر للزوج الأول، أو ابسن سبعة للثاني: فإن كان لها أبنا، من الزوج الأول والثاني، فإنهم (يقومون بأدا، حكم) الخلع (من زوجة هذا المشكوك في أبيه) وليس اليبوم. والأمر نفسه معه؛ حيث (يقوم بأدا، حكم) الخلع (من نسائهم) وليس اليبوم. وإذا كان له أخوة من الزوج الأول وأخوة من الزرج الثاني ولكن ليس من الأم نفسها، فإنه (يقوم بأدا، حكم) الخلع (من نسائهم) واليبوم. أما هم فأحدهم (يقوم بأدا، حكم) الخلع، وآخر (يقوم بأدا، حكم) البروم.

ز- إذا كان أحد (الزوجين السابقين) إسرائيليًا (عاديًا)، والآخر كاهنًا، فإن (الابن) يتزوج امرأة صالحة للكهانة، ولا يتنجس بالمست، وإن تسنجس فلا يُجلد الأربعين جلدة. ولا يأكل من التقدمة، وإذا أكل لا يدفع رأس المال وخمسه. ولا يقتسم جزءًا واحدًا في البيدر، ويبيع التقدمة (للكهنة)، ويحتفظ بثمنها. ولا يقتسم تقدمات الهيكل، ولا يعطيه (أحد) تقدمات

·)- التثنية ١٨: ٣.

^{2)-} أي بعد انتها. العلاقة الزوجية سوا، بموت زوجها أو طلاقها منه.

مقدسة، ولا ينزع (أحد) منه ما حصلا عليه. ويعفى من (إعطاء الكهنة) كتف (اللبيحة) والفكين والكرش. ويُسترك بكر (الحيوان) الخاص به للرحي حتى يظهر به عيب، ويطبقون عليه أشد ما في أحكام الكهنة، وما في أحكام الإسرائيليين (العباديين). وإذا كان (الزوجان) كاهنين، فإن (الابن) يحد عليهما، وهما يحدان عليه، كما أنه لا ينجسهما، وهم لا ينجسونه، وليس له أن يرثهما؛ بينما هم يرثونه. ويُعفى من (عقوبتي) ضربهما أو سبهما، ويصعد (للخدصة في الهيكل) في دورة الحراسة ضربهما أو سبهما، ولا يقتسم (القرابين مع الكهنة). وإذا كان (الزوجان) في دورة حراسة (أسبوعية) واحدة، فله (الابن) أن يأخذ نصيبًا واحدًا (من القرابين مع الكهنة).

الفصل الثانب عشر

أ- تُؤدى وصية الخلع أمام ثلاثة قضاة حتى وإن كانوا صاديين. وإذا خلعت (الأرملة) الحذاء، فإن خلعها يُعد صحيحًا. وإذا خلعت الخف، فإن خلعها يُعد باطلاً. (وإذا خلعت) الصندل ذا الكعب (فإن الخلع) يُعد صحيحًا، وإن لم يكن (الصندل) ذر كعب (فإن الخلع) يُعد باطلاً. (وإذا كانت سيور الصندل مثبتة) من الركبة لأسفل، فإن خلعها يُعد صحيحًا. (وإذا كانت) من الركبة لأعلى، فإن خلعها يُعد باطلاً.

ب- إذا خلعت صندلاً ليس له (١) أو صندلاً خشبيًا، أو حذا، القدم اليسرى (الذي كان منتعله) في اليمنى، فإن خلعها يُعد صحيحًا. وإذا خلعت (من قدمه صندلاً) كبيرًا يمكنه السير به، أو صغيرًا يغطي معظم قدمه، فإن خلمها يُعد صحيحًا، وإذا خلعت ليلاً، فإن خلمها يُعد صحيحًا، بينما يبطل ذلك رابي إليميزر. (وإذا خلعت الحذاء) من قدمه اليسرى، فإن خلمها يُعد باطلاً، بينما يميز ذلك رابي إليميزر.

ج- إذا خلعت (حذاء أخي زوجها) وبصقت، ولكن لم تقرأ (النص المقدس)، فإن خلعها يُعد صحيحًا. وإذا قرأت وبصقت، ولكن لم تخلع (حذاءه) ، فإن خلعها يُعد باطلاً. وإذا خلعت (الحذاء) وقرأت (النص

^{1)-} يعود الضمير إلى أخي الزوج المتوفى الذي تتم معه إجراءات الخلم.

المقدس)، ولكن لم تبصق، فإن رابي إليعيزر يقول: إن خلعها يُعد باطلاً. يقول رابي عقيبا: إن خلعها يُعد صحيحًا. قال رابي إليعينزر: (لقد ورد) " هذا ما يحدث (لمن يأبي أن يبني بيت أخيه "⁽¹⁾، فكل أمر يُعد حدثًا (إن لم يتم) يعوق (إقام الحكم). قال له رابي عقيبا: هناك (في النص) الدليل؟ " هذا ما يحدث لرجل "، (فصلاحية الحكم مرتبطة) بكل أمر يحدث للرجل؟.

د- إذا خُلع (حداء) الأصم، أو إذا خلعت الصماء (حداء أخي زوجها المتوفى)، أو إذا خلعت (الأرملة حداء) القاصر، فإن الخلع يُعد باطلاً. وإذا خلعت الصغيرة فيجب عليها أن تخلع (مرة ثانية) عندما تكبر وإن لم تُخلع، فإن خلعها (الأول) يُعد باطلاً.

هـ- إذا خلعت (حذاء أخي زوجها المتوفى) أمام اثنين (من القضاة فحسب)، أو ثلاثة واتضع أن أحدهم كان قريبًا (لأحد الطرفين) أو غير صالح (للقضاء والحكم)، فإن خلمها يُعد باطلاً، بينما يجيز ذلك كل من رابي شمعون ورابي يوحنان السندلار. وحدث ذات مرة أن خلع رجل (حذاء لأرملة أخيه، ولم يكن هناك أحد) سواهما (وقد تم ذلك) في السجن، وعُرض الأمر على رابي عقيبا فأجازه.

التئنية ه١: ٩.

أ- أراد رابي حقيبا أن يُتبت لرابي إليميزر من النص ذاته الذي استشهد به أن رأيه هر الأصوب؛ حيث لا يموق إتمام حكم الخلع إلا الحدث أو الفصل المتصل بجسد الرجل نفسه كخلع الحذاء من قدمه لذلك فإن عملية البصيق ضير متصلة بجسد الرجل، فإذا لم تقم بها أرملة أحيه فإن عملية الخلع تُعد صحيحة، وهذا هو موطن الحلاف بين رابي إليميزر ورابي عقيبا.

و- (تتم) وصية الخلع (على النحو التالي): يأتي الرجل وأرملة أخيه إلى الحكمة؛ حيث يسدونه النصح؛ لأنه قد ورد: " فيسدعوه شيوخ المدينة ويتداولون معه في الأمر "(١). وهي تقول: " قد رفض أخو زوجي أن يخلمد اسمًا لأخيه في إسرائيل، ولم يشأ أن يقوم نحوي بواجب ألحس المزوج "("). فيقول: " لا أرضى أن أتزوجها "(٣). وكانوا يقولون ذلك بلغة مقدسة. (عندئذ) " تتقدم امرأة أخيه إليه على مرأى من الشيوخ، وتخلع حذاءه من رجليه وتتفل في رجهه "(١)، بصافًا يراه الكهنة. (ثم ثرد) " قائلة: هذا ما يحدث لمن يأبي أن يبني بيت أخيه "(ه). إلى (هذا القدر من النصوص كان القضاة) يقرأون (على مسامع الأرملة). وعندما قرأ رابي هورقانوس تحت شجرة البلوط في قرية عيطام(١)، وأنهى الفقرات بكاملها، (جرت العادة من بعده على أن) يلتزموا بإنها. قراءة الفقرات بكاملها. (وكانت) وصية (قراءة الفقرة الأخيرة): " فيُدعى في إسرائيل بيت مخلوع النعسل "(٧). للقضاة وليس لتلاميذ (الحاخامات الموجودين في المحكمة). يقبول رابي يهودا: والوصية على كل الواقفين أن يقولوا (ثلاث مرات): مخلوع النمل، مخلوع النعل، مخلوع النعل.

1)- الثنية و٢: ٨.

^{2)-} الطنية و٧: ٧.

^{()-} التنبة و٧: ٨.

^{4)-} التنبة ٢٥: ٩ .

أ- التنبة م١: ٩.

أ- قرية في يهودا ورد ذكرها في أخبار الأيام الثاني ١١: ٦، وهناك من يقرأها قرية مكا بجوار مكا.

^{7)-} التثنية ٢٠: ١٠.

النصل الثالث عشر

أ- تقول مدرسة شماي: لا (تقوم بحكم) الرفض (1) إلا المخطوبات، وتقول مدرسة شماي: (ويتم الرفض) للزوج وليس لأخي الزوج المتزفي، وتقول مدرسة هليل: للزوج الرفض) للزوج وليس لأخي الزوج المترفي، وتقول مدرسة هليل: للزوج ولأخي الزوج المترفي. تقول مدرسة شماي: (يتم الرفض) أمامه، وتقول مدرسة شماي: (يتم الرفض) في المحكمة، وتقول مدرسة هليل: في المحكمة وفي غير المحكمة. وقال (أتباع) مدرسة هليل لمدرسة شماي: إنها ترفض وهي صفيرة حتى ولو لأربع أو خمس مرات. قال لهم (أتباع) مدرسة شماي: ليست بنات إسرائيل مشاهًا؛

ب- ومنْ هي الصغيرة التي يجب أن ترفض؟ كل منْ زوَّجتها أمها أو
 أخرتها برضاها. وإذا زوجوها بغير رضاها فليس لها أن ترفض. يقول رابي

أ- لقد مثل الحاحامات أن البتيمة الصغيرة يمكن لأمها أو لأخوتها أن يزوجوها، ولكن طالما هي صغيرة ولم تبلغ السني عشرة سنة فإنه يمكنها أن تدفض زوجها وتعلن عن عدم قبولها له، وتُطلق منه بغير وثيقة طلاق، وتعتقد مدرسة شماي أنه يمكنها أن ترفض إذا كانت في فترة الخطبة، ولكن إذا زوجتها أمها أو أحرتها لا يمكنها أن ترفضه. ويمتد الحلاف بين مدرسة شماي وهليل حول هذا الحكم وما يتعلق به على مدار الفقرتين الأوليين هذا الفصل.

حنانيا بن انطيجنوس: كل طفلة لا يمكنها أن تحفظ (هدية) خطبتها ليست في حاجة إلى الرفض. يقول رابي إليعينرد: لا يُصد فعل الصغيرة شيئًا؛ وإنما هي كالمفرر بها، فإذا كانت إسرائيلية (ومتزوجة) من الكاهن فللا تأكل من التقدمة، وإذا كانت ابنة كاهن (ومتزوجة) من الاسرائيلي (العادي)، فإنها تأكل من التقدمة.

ج- يقول رابي إليميزر بن يعقوب: أي مانع (للزواج) يُعزى للرجل،
 (تُعامل معه المرأة) كزرجته، وأي مانع (للزواج) لا يُعزى للرجل، (تُعامل معه المرأة) كأنها ليست زوجته(١).

د- من ترفض رجلاً فإنه يمل لقريباتها، وهي تحل الأقارب، ولا تبطل للكهانة (٢٠٠ وإذا أعطاها وثيقة الطلاق، فإنه يحرم على قريباتها وهي تحرم على أقاربه وتبطل للكهانة. وإذا أعطاها وثيقة طلاق ثم ردَّها، أو رفضته وتزوجت بآخر، ثم ترملت أو طُلقت، فيحلُّ ها أن ترجع إليه. وإذا رفضت ثم ردَّها، أو أعطاها وثيقة طلاق وتزوجت بآخر، ثم ترملت أو طُلقت، فيحرُم عليها أن ترجع إليه. وهذه هي القاعدة إذا تلت وثيقة الطلاق فيحرُم عليها أن ترجع إليه، وإذا تلا الرفض وثيقة الطلاق فيحلُّ المرفض وثيقة الطلاق فيحلُّ الرفض وثيقة الطلاق فيحلُّ المان ترجع إليه.

هـ- منْ ترفض رجلاً، وتزوجت بآخر ثم طلقها، شم (تزوجت) بآخر
 روفضته، ثم (تزوجت) بآخر وطلقها، ثم (تزوجت) ورفضته، فإن كل من خرجت منه بوثيقة طلاق يحرُم عليها أن ترجع إليه، (وكـل من خرجت

أ)- بمنى أن يكون حكمها كالمفرر بها وليس كالمتزوجة، وذلك حكس الحالة الأولى إذا كان مانع إلهام الزوج من الرجل؛ حيث تُعامل كالزوجة.

أي يجوز لها الزواج من الكاهن.

منه) بالرفض يحلُّ لها أن ترجع إليه.

و- منْ يطلِّق الزوجة ثم يردَّها، فإنها تحلُّ للزواج من أخي زوجها المتوفى، بينما بحرَّم وابي إليعيزر ذلك. والأمر نفسه مع منْ يطلَّق (زوجته) البتيمة ثم يردَّها، فإنها تحلُّ للزواج من أخي زوجها المتوفى، بينما بحرَّم رابي إليميزر ذلك. إذا روَّج الأب (ابنته) الصغيرة ثم طُلُقت، فإن (حكمها) كالبتيمة (رضم) حياة أبيها، وإذا ردَّها (زوجها)، فإنها بإجماع الكل لا تحلُّ للزواج من أخي زوجها المتوفى.

ز- إذا كان هناك أخوان متزوجان من أختين يتيمتين صغيرتين، ومات زرج إحداهما، فإنها تخرج (وتُعفى من حكمي الخلع واليبوم) لكونها أخت الزوجة. والأمر نفسه مع الأختين المسابتين بالصمم. (وإذا كان الأخوان متزوجين من أختين إحداهما) كبيرة والأخرى صغيرة، ثم مات زرج الصغيرة، فإن الصغيرة تخرج (وتُعفى من حكمي الخلع واليبوم) لكونها أخت الزوجة. وإذا مات زوج الكبرى فإن رابي إليعيزر يقول: يرشدون الصغرى أن ترفض (زوجها). يقول ربان جمليئل: إذا رفضت فهو كذلك، وإن لم تفعل فإنها تنتظر حتى تكبر، وتخرج تلك (الأخت الكبرى وتُعفى من حكمي الخلع واليبوم) لكونها أخت الزوجة. يقول رابي يهوشوع: ويل له (لخارته) زوجة أخيه حيث يهوشوع: ويل له (لخارته) زوجة أخيه حيث يخرج زوجته بوثيقة الطلاق، وزوجة أخيه بالخلع.

- من كان متزوجًا من يتيمتين صغيرتين ثم مات، فإن زواج إحداهما أو خلمها يعفي ضرتها (من حكمي الخلع واليبوم). والأمر نفسه مع الأرملتين المسابتين بالمسمم. (وإذا كان الرجل متزوجًا من يتيمتين إحداهما) صغيرة والأخرى صماء، فإن زواج إحداهما أو خلمها لا يعفي

ضرتها (من حكمي الخلع واليبوم). (وإذا كان الرجل متزوجًا من يتيمتين إحداهما) مدركة والأخرى صماء، فإن زواج المدركة يعفي الصماء، فحين أن زواج الصماء لا يعفي المدركة. (وإذا كان الرجل متزوجًا من يتيمتين إحداهما) كبيرة والأخرى صغيرة، فإن زواج الكبيرة يعفي الصغيرة، فحين أن زواج الصغيرة لا يعفي الكبيرة.

ط- من كان متزوجًا من يتيمتين صغيرتين ثم مات، فإذا دخل أحوه بالثانية، الزوج المتوفى بالأولى، ثم عاد ودخل بالثانية، أو إذا دخل أحوه بالثانية، فإنه لم يبطل (زواج) الأولى. والأمر نفسه مع الأرملتين المصابتين بالصسم. (من كان متزوجًا من يتيمتين إحداهما) صغيرة والأحرى صما، (ثم مات)، فإذا دخل أخو الزوج المتوفى بالصغيرة، ثم عاد ودخل بالصسما،، أو إذا دخل أخوه بالصماء، فإنه لم يبطل (زواج) الصغيرة، وإذا دخل أخوه النوج المتوفى بالصغيرة، أو إذا دخل أخوه بالصماء، ثم عاد ودخل بالصماء.

ي- (من كان متزوجًا من يتبمتين إحداهما) مدركة والأخرى صما، (ثم مات)، فإذا دخل أخر الزوج المتوفى بالمدركة، ثم عاد ودخل بالصما، أو إذا دخل أخوه بالصما، فإنه لم يبطل (زواج) المدركة. وإذا دخل أخو الزوج المترفى بالصما، ثم عاد ودخل بالمدركة، أو إذا دخل أخوه بالمدركة، فإنه أبطل (زواج) الصما.

ك- (من كان متزوجًا من يتيمتين إحداهما) كبيرة والأخرى صغيرة، فإذا دخل أخو الزوج المتوفى بالكبيرة، ثم حاد ودخل بالصغيرة، أو إذا دخل أخوه بالصغيرة، فإنه لم يبطل (زواج) الكبيرة. فإذا دخل أخوه بالصغيرة، فإنه لم يبطل بالكبيرة، أو إذا دخل أخوه بالصغيرة، فإنه المتوفى بالصغيرة، ثم حاد ودخل بالكبيرة، أو إذا دخل أخوه بالصغيرة، فإنه

أبطل (زواج) الصغيرة. يقول رابي إلعازار: يرشدون الصغيرة أن ترفضه.

ل− إذا تزوج أخو المتوفى الصغير أرملة أخيه الصغيرة، فإنهما يكبران ممًّا. وإذا دخل بأرملة أخيه الكبيرة، فإنها تنتظره حتى يكبر. إذا قالت الأرملة في ضفون ثلاثين يومًّا (من زواجها) لم أُجامع، فإنهم يرضمون (أخا زوجها المتوفى) أن يخلمها. (وإذا قالت الأرملة ذلك) بعد ثلاثين يومًّا، فإنهم يطلبون منه أن يخلمها. وإذا اقرَّ (قولها) حتى ولو بعد اثني عشر شهرًا، فإنهم يرضمونه أن يخلمها.

م- من تندر ألا تتمتع- إيان حياة زوجها- بأخي زوجها المتوفى، فإنهم يرخمونه أن يخلعها. (وإذا ندرت ذلك) بعد وفاة زوجها، فإنهم يطلبون منه أن يخلعها. وإذا تعمدت ذلك⁽¹⁾ حتى في حياة زوجها، فإنهم يطلبون منه أن يخلعها.

^{1)-} أي كان واضحًا أنها تعمدت إيطال وصية اليبوم.

الفصل الرابع عشر

أ- إذا تزوج الأصم المدركة، أو تزوج المدرك الصماء، فإن أواد فليطلق، أو فليمسك. وإذا تزوج المدرك مدركة ثم أُصيبت بالصمم، فإن أواد فليطلق، أو فليمسك. وإذا المدرك مدركة ثم أُصيبت بالصمم، فإن أواد فليطلق، أو فليمسك. وإذا احتل عقلها فلا يطلقها. وإذا أُصيب هو بالصمم أو اختل عقله، فلا يطلق للأبد. قال وابي يوحنان بن نوري: لماذا تُطلق المرأة إذا أُصيبت بالصمم، وإذا أُصيب الرجل بالصمم فلا يطلق؟ قال (الحاحامات) لمه: لا يشبه الرجل المُطلقة حيث إن الزوجة تُطلق برفبتها وبغير رفبتها، الرجل فلا يُطلق إلا برفبة.

ب- شهد رابي يوحنان بن جودجدا بأن الصحاء التي زرَّجها أبوها،
 تُطلَق بوثيقة طلاق. قال (الحاخاصات) له: حتى هذه (حكمها) على فرارها().

ج- إذا كان هناك أخوان مصابان بالصمم ومتزوجان من أختين مصابتين بالصمم، أو أختين مدركتين، أو أختين إحداهما صما، والأخرى مدركة. أو كانت الأختان المصابتان بالصمم متزوجتين من أخوين مدركين،

أ)- بمنى أن حكم الصماء التي زوجها أبوها كحكم المدركة التي أُصيبت بالصمم؛
 حبث تُطلق دون النظر إلى رأيها.

أو الحوين مصابين بالصمم، أو أخوين احدهما أصم والآخر مدرك، فإنهما تُعفيان من حكمي الخلع واليبوم. وإذا كانتا ضريبتين^(۱)، فإنهما تتزوجان (أخواي زوجيهما المتوفيين)، وإن أرادتا الطلاق تُطلقان.

د- إذا كان هناك أخوان أحـدهما أصـم والآخـر مـدرك متزوجـان مـن أختين مدركتين، ثم مات الأصم زوج المدركة، فصاذا يفعل الممدرك زوج المدركة؟ (يترك أرملة أخيه) تخرج (حيث إنها تُعفى من حكمي الخلع واليبوم) لكونها أخت الزوجة. وإذا مات المدرك زوج المدركة، فماذا يفعل الأصم زوج المدركة؟ يخرج زوجته بوثيقة طلاق، وتحرُّم عليه زوجـة أخيــه للأبد. وإذا كان هناك أخوان مدركان متزوجان من أختين إحداهما صما. والأخرى مدركة، ثم مات المدرك زوج الصماء، فماذا يفعل المدرك زوج المدركة؟ (يترك أرملة أخيه) تخرج (حيث إنها تُعفى من حكمي الخلع واليبوم) لكونها أحت الزوجة. وإذا مات المدرك زوج المدركة، فماذا يفعل المدرك زوج الصماء؟ يخرج زوجته بوثيقة طلاق، وزوجة أخيه بالخلع. وإذا كان هناك أخوان أحدهما أصم والآخر مدرك متزوجان من أختين إحداهما صما، والأخرى مدركة، ثم مات الأصم زوج الصماء، فماذا يفعل المدرك زوج المدركة؟ (يترك أرملة أحيه) تخرج (حيث إنها تُعفى من حكمى الخلع واليبوم) لكونها أخت الزوجة. وإذا مات المدرك زوج المدركة، فساذا يفعل الأصم زوج الصماء؟ يخرج زوجته بوثيقة طلاق، وتحرُّم عليه زوجة أخيه للأبد. وإذا كان هناك أخوان أحدهما أصم والأخسر مـدرك متزوجـان من امرأتين غريبتين مدركتين، ثم مات الأصم زوج المدركة، فماذا يفعل المدرك زوج المدركة؟ إما أن يخلعها أو يتزوجها. وإذا مات المدرك زوج

أي غير أختين.

المدركة، فماذا يفعل الأصم زوج المدركة؟ يتزوجها ولا يطلقها للأبد. وإذا كان هناك أخوان مدركان متزوجان من امرأتين ضريبتين إحداهما مدركة والأخرى صماء، ثم مات المدرك زوج العسماء، فساذا يفعل المدرك زوج المدركة؟ يتزوجها، وإذا أراد أن يطلقها فله ذلك. وإذا مات المدرك زوج المدركة، فماذا يفعل المدرك زوج العسماء؟ إما أن يخلمها أو يتزوجها. وإذا كان هناك أخوان أحدهما أصم والآخر مدرك متزوجان من امرأتين فريبتين إحداهما صماء والأخرى مدركة، ثم مات الأصم زوج العسماء، فماذا يفعل المدرك زوج المدركة؟ يتزوجها، وإذا أراد أن يطلقها فله ذلك. وإذا مات المدرك زوج المدركة، فماذا يفعل الأصم زوج العسماء؟ يتزوجها ولا يطلقها لملأبد.

المصل الخامس عشر

أ- إذا ذهبت الزوجة مع زوجها إلى بلاد ما وراد البحر، وكانت حياتهما مستقرة، والسلام يسود العالم⁽¹⁾، ثم جاءت وقالت: " إن زوجي قد مات "، فلها أن تتزوج (بآخر). أو قالت: " إن زوجي قد مات (دون ذرية) "، فإنها تتزوج أخاه. وإذا كانت حياتهما مستقرة وكانت هناك حرب في العالم، أو كان بينه وبينها شجار والسلام يسود العالم، ثم جاءت وقالت: " إن زوجي قد مات "، فإنها لا تُصدَّق عقول رابي يهودا: لا تُصدَّق مطلقًا؛ إلا إذا جاءت باكية ومحزقة الملابس. قال (الحاخامات) لمه: الأصر على السواء، فلها أن تتزوج (بآخر).

ب- تقول مدرسة هليل: لم نسمع (عن تصديق أقوال الزوجة) إلا إذا جاءت من الحصاد ومن المدينة نفسها (لتخبر) عن الحادثة التي وقعت بالفعل. قالت لهم مدرسة شماي: الأمر على السواء بين من جاءت من الحصاد، أو من قطف الزيتون أو من جمع العنب، أو من مدينة لمدينة حيث لم يتحدث الحاحات عن الحصاد إلا من قبيل الأمر الواقع. وعادت مدرسة هليل وقبلت أقوال مدرسة شماي.

أ- بمنى أن الوقت ليس وقت حروب، ووردت الجملة السابقة كذلك في النص العبري على هذه الجملة حرفيًا بوجود سلام بين الزوج والزوجة، وهي ما ترجمته بأن حياتهما مستقرة.

ج- تقول مدرسة شماي: (إن الزوجة التي قالت إن زوجي قد مات) تتزوج (بآخر) وتحصل على الكتوبا الخاصة بها. قالت لهم مدرسة هليل: تتزوج ولا تحصل على الكتوبا الخاصة بها. قالت لهم مدرسة شماي: لقد أجازتم لها الجماع (بزواجها من آخر وهذا حكمه) أشد، ألا تجيزوا المال (وهذا حكمه) أخف؟ قالت لهم مدرسة هليل: لقد وجدنا أن الأخوة لا يدخلون في الإرث وفقاً لأقوالها. قالت لهم مدرسة شماي: ألا نعلم من وثبقة الكتوبا الخاصة بها أنه قد كتب لها: " إذا تزوجت بآخر تأخذين ما هو مكتوب لك ". وهادت مدرسة هليل وقبلت أقوال مدرسة شماي.

-- يُصدَّق الجميع إذا شهدوا معها (بأن زوجها قد مات) فيما عدا حماتها، وابنة حماتها، وضرتها، وزوجة أخي زوجها المتوفى، وابنة زوجها. وما الفرق بين وثيقة الطلاق والموت؟ (يكمن الفرق في) كتابة (وثيقة الطلاق؛ حيث تُعد) برهاتًا". إذا قال شاهد: " لقد مات (زوج هذه المرأة) " ثم تزوجت، ثم جاء آخر وقال: " لم يحت "، فإنها لا تُطلق. وإذا قال شاهد: " لقد مات (زوج هذه المرأة) " ثم (بعد فترة) قال اثنان: " لم يحت " فإنها، رخم زواجها، تُطلق. وإذا قال اثنان: " لقد مات "، وقال شاهد: " لم يحت " فلها، ورخم أنها لم تتزوج، أن تتزوج (مرة ثانية).

هـ- إذا قالت امرأة: " لقد مات (زوجي) "، وقالت (زوجته) الأخرى:
 " لم يمت "، فإن تلك التي قالت " لقد مات " لها أن تنزوج (مرة ثانية)
 وتأخذ الكتوبا الخاصة بها، وتلك الستي قالست " لم يمست " لا تسزوج ولا
 تأخذ الكتوبا الخاصة بها. وإذا قالت امرأة: " لقد مات (زوجي) "، وقالت

أ)- حيث إن شهادتها في حالة الوفاة لا تُصدُّق، بينما وجود وثيقة الطلاق تُعد دليلاً على إنها. العلاقة الزوجية ومن ثم إثبات حقها.

(زوجته) الأعرى: "لقد قتل "، فإن رابي مثير يقول: طالما أن كل واحدة منهما تكذب الأخرى، فإنهما لا تتزوجان. ويقول رابي يهودا ورابي شمون: طالما أنهما تقران بعدم حياته، فلهما أن تتزوجا. وإذا قال شاهد: "لقد مات "، وقال آخر: "لم يمت "، أو قالت امرأة: "لقد مات "، وقالت أخرى: "لم يمت "، فإنها لا تتزوج (مرة ثانية).

و- إذا ذهبت الزوجة مع زوجها إلى بلاد ما وراء البحر، شم جاءت وقالت: "إن زوجي قد مات " فلها أن تتزوج (مرة ثانية) وتأخل الكتوبا الحناصة بها، بينما يحُرم ذلك على ضرتها. وإذا كانت (ضرتها) إسرائيلية (عادية متزوجة من) الكاهن، فإنها تأكل من التقدمة، وفقًا لأقوال رابي طرفون. يقول رابي عقيبا: ليست هذه الطريقة الـتي تجنبها الخطيشة؛ وإنحا يجب أن تكون عرمة للزواج، وللأكل من التقدمة.

ز- إذا قالت (الزوجة): "لقد مات زوجي، وبعد ذلك مات حساي "
فلها أن تتزوج (مرة ثانية) وتأخل الكتوبا الخاصة بها، بينما يحُرم ذلك
على حماتها. وإذا كانت (حماتها) إسرائيلية (عادية متزوجة من) الكاهن،
فإنها تأكل من التقدمة، وفقاً لأقوال رابي طرفون. يقول رابي عقيبا: ليست
هذه الطريقة التي تجنبها الخطيشة؛ وإنحا يجب أن تكون عرَّمة للزواج،
وللأكل من التقدمة. إذا خطب (رجل) واحدة من خمس نا، ولا يعرف
أيهن قد خطب، فإن كل واحدة منهن تقول: "لقد خطبني "، وعليه أن
يعطي لكل واحدة منهن على حدة وثيقة طلاق، ثم يضع الكتوبا بينهن
وينصرف، وفقاً لأقوال رابي طرفون. ليست هذه الطريقة التي تجنبه
الخطيئة؛ وإنما يجب أن يعطي لكل واحدة منهن على حدة وثيقة طلاق

قد سرق، فإن كل واحد منهم يقول: "لقد سرقني "، فعليه أن يضع ما سرقه بينهم وينصرف، وفقاً الأقوال رابي طرفون. ليست هلم الطريقة التي تجنبه الخطيئة؛ وإنما يجب أن يدفع (قيمة) السرقة لكل واحد منهم على حدة.

ح- إذا ذهبت الزوجة مع زوجها إلى بلاد ما وراء البحر وكان معهما ابنها، ثم جاءت وقالت: "لقد مات زوجي، وبعد ذلك مات ابني "، فإنها تُصدَّق. (وإذا قالت): "لقد مات ابني وبعد ذلك مات زوجي "، فإنها لا تُصدَّق. ويرتابون في أقوالها حتى تقوم بأداء حكم الخلع (من أخي زوجها المتوفى) وليس اليبوم.

ط- (إذا قالت الزوجة): "لقد أنجبت ابنًا في بلاد ما وراد البحر "، شم قالت: "لقد مات ابني وبعد ذلك مات زوجي "، فإنها تُصدَّق. وإذا قالت: "لقد مات زوجي، وبعد ذلك مات ابني "، فإنها لا تُصدَّق. ويرتابون في أقوالها حتى تقوم بأداد حكم الخلع (من أخي زوجها المتوفى) وليس اليبوم.

ي- (إذا قالت الزوجة): "لقد وُهبتُ أخًا لزوجي^(۱) في بلاد ما ورا.
 البحر "، ثم قالت: "إن زوجي قد مات وبعد ذلك مات أخو زوجي "، فإنها (أر قالت): " (لقد مات) أخو زوجي وبعد ذلك (مات) زوجي "، فإنها تُصدَّق. وإذا ذهبت هي وزوجها وأخو زوجها إلى بلاد ما ورا، البحر، ثم

أ >- معنى ذلك أن حماة الزوجة لم يكن لها أبنا. سوى زوج هله المرأة أثنا. وجودها وزوجها في بلاد ما وراد البحرا حيث تقول إن حماتها ولدت ابنًا جديدًا لها وهـ و في الوقت نفـه يُمد البيام المنتظر لها أي أخو زوجها المنوط به زواجها في حالة وفاة أخبه دون ذرية.

قالت: "إن زوجي قد مات وبعد ذلك مات أخو زوجي " (أو قالت): " (لقد مات) أخو زوجي الأن أصداً ق، لأن القد مات) أخو زوجي الموات أخو زوجي "، فإنها لا تُصداً ق، لأن المرأة لا تُصداً ق إذا قالت: " مات أخو زوجي "؛ حتى تتزوج (ضيره دون خلع)، ولا (تُصداً ق كذلك إذا قالت): " مات أخي "؛ حتى يتزوج أرملة أخيه، ولا يُصداً ق لذلك إذا قال: " لقد مات أخي "؛ حتى يتزوج أرملة أخيه، ولا (يُصداً ق كذلك إذا قال): " لقد مات زوجي "؛ حتى يتزوج أحتها.

أي زوج أختها، حيث لا يجمع الرجل أختين في الوقت نفسه، فإذا قالت هي إن أختي قد ماتت يشكون فيها ربما قالت ذلك لرفيتها الزواج من زوج أختها.

النصل السادس عشر

أ- إذا ذهب زوج المرأة وضرتها إلى بسلاد ما ورا، البحر، شم جا، (الشهود) وقالوا لها: " إن زوجك قد مات "، فإنها لا تتزوج (بآخر)، ولا تتزوج أخا زوجها المتوفى؛ حتى تعرف إذا ما كانت ضرتها حاملاً (أم لا؟). وإذا كانت لها حماة فيلا ترتاب^(۱). وإذا خرجت (حماتها) حاملاً، فإنها ترتاب, يقول رابي يهوشوع: لا ترتاب^(۱).

ب- إذا كان هناك أرملتان (الأخوين)، إحداهما تقول: "لقد مات زوجي "، والأخرى تقول: "لقد مات زوجي "، فكل منهما تحرم (للزواج) من جرا، زوج الأخرى "، وإذا كان لإحداهما شهود، وليس للأخرى شهود، فإن التي لما شهود تحرم (للزواج)، والتي ليس لها شهود تحرم (للزواج)، والتي ليس لها شهود أبنا، فإن التي لما أبنا، على (للزواج). وإذا كان لإحداهما أبنا، وليس للأخرى أبنا، فإن التي لما أبنا، تحلّ (للزواج)، وإذا تزوجتا

أن تلد حماتها ابنًا بلزمها اليبوم، أي يوجب طبها انتظاره حتى يكبر ثم يتزوجها.

أ- لرجود احتمالين هنا الأول أن تطرح حماتها جنينها، والثاني أن تلد أنش.
أ- حيث إن كلا منهما مفروض عليها الزواج من أخبي زوجها؛ ولأن شهادة الزوجة بأن زوجها مات دون شهود موضع شك لذلك يحرم زواجهما من آخرين لثلا يكرن زوجاهما على قيد الحياة.

أخواي زوجيهما، ثم مات الأخوان، فإنهما يحرمان للـزواج. يقـول رابـي إلعازار: طالما أنهما أحلا لأخوي زوجيهما، فإنهما تحلان لأي إنـــان.

ج- لا یشهدون (طبی صوت الإنسان) إلا (إذا رأوا) ملاصح الوجه والأنف، طبی الرخم من وجود علامات في جسده أو ملابسه. ولا یشهدون حتی تفارق ووحه الحیاة؛ حتی وإن رأوه مقطوعًا، أو مصلوبًا، أو تأكله الحیة. ولا یشهدون إلا في خضون ثلاثة أیام (من موته). یقول راسي یهبودا بن بابا: لا یتساوی كل الناس، ولا كل الأماكن، ولا كل الأوقات(۱).

د- إذا سقط (الزوج) في المياه وسواه أكانت للمياه نهاية أم لا، فان زوجته تحرُم (للزواج). قال وابي مثير: لقد حدث أن سقط رجل في بشر كبيرة، ثم صعد بعد ثلاثة أيام. قال رابي يوسي: وحدث أن ننزل كفيف للفطس في (مطهر) المفارة، ونزل بعده دليله، ومكتا حتى تفارق روحاهما الحياة، و(أجازوا) زواج زوجتيهما (من آخرين). وحدث صرة أخرى في حسيا مع رجل قد سلسلوه (ليلقوه) في البحر، ولم يخرج منه (حد رفعه) سوى رجله، قال الحالحامات: (إذا كانت الرجل المقطوعة) من الركبة ولأعلى (فللزوجة أن) تتزوج، و(إذا كانت) من الركبة لأسفل، لا تتزوج.

 حتى إذا سمع (رجل) النساء يقلن: "لقد مات الرجل الفلاني "،
 فيكفيه (هذا للشهادة بوفاته). يقول رابي يهودا: حتى إذا سمع الأطفال يقولون: " ها نحن ذاهبون لشأبين الرجل الفلاني ودفنه ". سواء أكمان

أ)- يرد رابي يهردا بن بابا شروط الشهادة على وفاة الرجل إلى ظروف الرجل نفسه وإلى ظروف المجل نفسه وإلى ظروف المكان والزمان؛ حيث تختلف جنة إنسان عن آخر بعد موته فقد تتغير معالم جنة إنسان أسرع من فيره، كذلك مكان الوفاة له دور؛ حيث يختلف المكان البارد عن الحار، كذلك زمن الرفاة سوا. أكان صيفاً أو شتاً.

متعملًا (أن يشهد)، لم لا. يقول رابي يهودا بن بابا: (إذا كان الشاهد) إسرائيليًا، فحتى إن كان متعمدًا (للشهادة فإن شهادته صالحة)، (وإذا كان الشاهد) جُويًا (فير يهودي)، فإن كان متعمدًا (للشهادة) فإن شهادته لا يُعتد بها.

و- (يجوز أن يشهدوا أنهم رأوا الميت) على ضوء الشمعة، أو ضوء القمر. (ويجوز) أن يزرجوا (المرأة إذا سمعوا من الشهود بجرد) صوت خافت (بأن زوجها قد مات). وحدث أن وقف رجل على قمة جبل وقال: " إن الرجل الفلاني بن فلان من المكان الفلاني قد مات "، وذهبوا ولم يجدوا هناك أحداً، و(أجازوا) زواج أرملته. وحدث مرة ثانية في صلمون(١) أن قال رجل: " أنا الرجل الفلاني، لقد لدفني ثمبان، وها أنا أموت "، وذهبوا ولم يعرفوه، و(أجازوا) زواج أرملته.

ز- قال رابي عقيبا: عندما نزلت إلى نهر دحة لكبس السنة وجدت نحميا من أهل دلي، فقال لي: محمت أنهم لا يزوجون المرأة في أرض إسرائيل (فلسطين) بناء على شهادة رجل واحد، باستثناء وابي يهودا بس بابا. فأجابته: نعم هذه الأقوال (صحيحة). قال لي: قل لمم نيابة عني: أنتم تعرفون أن هذه البلد مضطربة بسبب جيوش (الأعداء)، وقد تلقيت عن ربان جمليئل الشيخ: أنهم يزوجون المرأة بناء على شهادة رجل واحد وحندما جثت وسردت الأقوال على ربان جملئيل، سُرَّ بكلامي وقال: لقد وجدنا صاحبًا لرابي يهودا بن بابا. وعلى ذكر ربان جمليئل الشيخ زواج نسائهم بناء بعض الرجال في تل أرزاء (فأجاز) ربان جملئيل الشيخ زواج نسائهم بناء على شهادة رجل واحد- وساد حكم (بعد ذلك) أن يزوجوا بناءً على

^{1)-} مدينة في الجليل السفلي، تُعرف اليوم بخربة صلما.

شهادة رجل واحد-. وساد الحكم أن يزوجوا بناءً على شهادة شاهد من شاهده، أو عن عبد، أو عن امرأة، أو عن جارية. يقول رابي إليعينور ورابي يهوشوع: لا (يجوز أن) يزوجوا المرأة بناءً على شهادة رجل واحد. يقول رابي عقيبا: لا (يقبلون الشهادة) عن امرأة، أو عن عبد، أو عن جارية، أو عن الأقارب. قال (الحاحامات) له: حدث أن ذهب ابنا ليفي إلى صوعر") مدينة التمر، ومرض أحدهما في الطريق، فتركوه في نُـزُل، وعند صودتهم مألوا صاحبة النزل؛ أين صاحبنا؟ فقالت لهم: "لقد مات ودفنته "، وفأجازوا) زواج أرملته. قال (الحاحامات) له: ألا تصبح ابنة الكاهن (مصدقة) كصاحبة النزل؟ قال (رابي عقيبا) لهم: عندما تكون (مشل) صاحبة النزل صادقة (۱۲) حيث أخرجت صاحبة النزل لهم عصاه، وحقيبته، وحقيبته، وحتيب التوراة الذي كان في يده.

أ)- تقم جنوبي البحر الميت، وقد وردت في التثنية ٢٤: ٣.

 ^{2)-} بعنى أن أي امرأة أخرى يكن أن تُقبل شهادتها مثل صاحبة النزل إذا قدمت البرهان على أقوالها كما فعلت صاحبة النزل.

الأول

ج الأرملة () ينوم الخميس؛ لأن رع في ينومي الاثنين والخميس؛ ة (زوجته) يلذب مبكرًا (ينوم

)، والأرملة مانه (۱۰ وإذا كانت بد) الخطبة، فإن الكتوبا الخاصة م تقديم الزوج) لندموى صدم ماؤهن أو تهبودهن أو تحررهن، ويوم واحد، فإن الكتوبا الخاصة م تقديم الزوج) لندموى صدم

(ضاجع) القاصر⁽¹⁾ البالغة، أو

أ- تشترك المطلقة مع الأرملة في هذا الحكم؛ حيث تنزوج هي ليضًا يوم الخميس.

^{1)-} المانه تعادل مائة دينار.

أ- يُقصد بالقاصرة هنا الطفلة الصغيرة التي لم تبلغ ثلاث سنوات ويومًا واحدًا؛
 حيث لا تُعد مضاجعتها مضاجعة.

المضروبة بالعصا⁷⁷⁾، فإن الكتوبا الخاصة بهن مائشا (ديسار)، وفقًا لأقسوال رابي مثير، والحاخامات يقولون: إن الكتوبا الخاصة بالمضروبة بالعصا مانه.

د- (قيمة) كتوبا العدراء الأرملة أو المطلقة أو المخلوصة من الـزواج^(٣) مانه، ولا (يسري عليها حكم تقديم الزوج) لدعوى عدم البكارة. المتهودة والجارية إذا تم فداؤهن أو تهودهن أو تحررهن، وكانت (أحمارهن) أكبر من ثلاثة سنوات ويوم واحد، فإن الكتوبا الخاصة بهن مانه، ولا (يسري عليهن حكم تقديم الزوج) لدعوى عدم البكارة.

هـ- منْ يأكل لدى حميه (قبل الزواج) في يهودا دون شهود، لا يمكنه أن يقدم دعوى عدم البكارة (بعد الزواج)؛ لأنه (حتسًا) قد انفرد بها. والأمر على السواء بين أرملة الإسرائيلي وأرملة الكاهن؛ حيث إن الكتوبا الخاصة بكل واحدة منهما مانه. وكانت عكمة الكهنة تجيي للعلراء أربعمائة زوز⁽¹⁾، ولم يعارضهم الحاحامات.

و- منْ تزوج امرأة ووجدها غير عدرا، فقالت (المرأة له): لقد أُختصبتُ بعد أن خطبتني، وغُمر حقلك بالماره، فيقبول هذا (النزوج): كملا؛ وإنحا

أ- يُقصد بالقاصر هنا الطفل الصغير الـذي لم يبلـغ تـــع سـنوات ويومًا واحدًا؛
 حيث لا تُعد مضاجعت مضاجعة.

أ- في موضع حورتها عا أدى إلى فقدانها لبكارتها، والمقصود على وجه العموم صن تفقد بكارتها في حادث.

أ- بمنى أن كل واحدة من هؤلا، لم يجامعها زوجها وإغا حدثت الوفاة أو الطلاق
 أو الحلح قبل الدخول بهن على الرخم من إغام طقوس الزواج كالدخول تحت المظلة.
 أي أربعمائة دينار لمبلغ الكتربا.

أ- استخدم النص المشنوي هذا المثل ليمبر عن الحكم الوارد في الفقرة فالمثل معناه
 لغة أن المطر قد هطل على الحقل وضمره واصطلاحًا يعني أن الضمرر الذي لحسن

(كان اختصابك) قبل أن أخطبك، وكان شرائي شرا، تضليل، يقول ربان جمليئل ورابي إليميزر: (إنها تُعد) صادقة. يقول رابي يهوشوع: لا نركن لأقوالها، وإنما هي بمثابة المضاجعة قبل الخطبة، وضللته، حتى تبرهن على أقوالها.

ز- (وإذا كانت) تقول: أنا مضروبة بالعصا، فيقبول هو: كلا؛ وإنحا (كنتٍ) مضجمًا لرجل، يقول ربان جمليشل ورابي إليمينزر: (إنها تُعد) صادقة. يقول رابي يهوشوع: لا نركن لأقوالها، وإنحا هي بمثابة المضاجعة من رجل، حتى تبرهن على أقوالها.

ح- وإذا (كانوا قد) رأوها تتكلم مع أحد في الشارع، وقالوا لها: ما (نسب) هذا (الرجل)؟ (فأجابت:) إنه الرجل الفلاني الكاهن، يقول ربان جمليئل ورابي إلبميزر: (إنها تُعد) صادقة. يقول رابي يهوشوع: لا نسركن لأقوالها، وإنما هي بمثابة المضاجعة من الناتين أو الابن ضير الشرعي، حتى تبرهن على أقوالها.

ط- (وإذا) كانت حاملاً، وقالوا لها: ما (نسب) هذا الجنين؟ (فأجابست:) إنه من الرجل الفلاني الكاهن، يقول ربان جمليئل ورابسي إليميزر: (إنها تُعد) صادقة. يقول رابي يهوشوع: لا نركن لأقوالها، وإنما هي بمثابة الحامل من الناتين أو الابن غير الشرعي، حتى تبرهن على أقوالها.

ي- قال رابي يوسي: حدث أن نزلت طفلة لـتملأ مياهًا من العين، فاغتُصبت، فقال رابي يوحنان بن نوري: إذا كان معظم أهـل المدينة

بحقلك قد وقع بعد الحطبة ودخول الزوجة تحت ولاية الزوج، ولها أن تطالب بمبلخ ظكتوبا كملاً أي مائتي زوز.

يُزوِّجون (نساءهم) للكهنة (١)، فإنها تتزوج من الكهنة.

أ)- بمعنى أن زواج أهل المدينة لا يبطل زواج نساتهم في حالتي الطلاق أو الوفاة من الزواج من الكهنة؛ حيث تتزوج بناتهم وأراملهم من الكهنة.

الفصل الثانب

أ- إذا ترملت المرأة أو طُلقت، فإنها تقول: لقد تزوجتني صدرا،، ويقول هو^(۱): كلا، وإنما تزوجتك أرملة، فإن كان هناك شهود أنها قىد خرجت في زفاف (من الفنا، هند عرسها)، حاسرة السرأس، فإن الكتوبا الخاصة بها مائنا (دينار). يقول وابي يوحنان بن بروقا: كللك يُعد توزيع الجبوب الحمصة برهائا(۱).

ب- ويقر رابي يهوشوع بصدق القائل لصاحبه: "كان هذا حقل أبيك واشتريتُه منه "! حيث إن الفم الذي حرَّم هو الذي أجاز "". وإذا كان هناك شهود على أن الحقل كان الأبيه، وهو يقول: لقد اشتريتُه منه، فإنه (لا يُعد) صادقاً.

ج- إذا قال الشهود: هذا خط أينينا، ولكن كنا مضطرين، أو قاصرين،

أ)- في حالة الطلاق يُنسب القول إلى مطلقها، وفي حالة وفاة زوجها يُنسب لقول بعدم بكارتها عند زواجها إلى ورثة الزوج.

 ²⁾⁻ بمنى أن توزيع هذه الحبوب المحمصة يُعد دليلاً على أنها تزوجت بكراً لأن
 العادة كانت على هذا النحو مع زواج الأبكار.

أ- بمنى أن قول هذا الرجل لصاحبه بملكية أبيه للحقيل من قبيل فيه إقرار بتحريم ملكيته للحقل، ثم قوله بشراته للحقل من أبي صاحبه في إجازة أو إباحة بتملكه للحقل، أي أنه هو الذي حرَّم على نفسه فله أن يبيم كذلك لنفسه.

أو غير صالحين للشهادة، فإنهم (يُمدون) صادقين. وإذا كان هناك شهود على أنه خط أيديهم، أو ظهر خط أيديهم في مكان آخر، فإنهم (يُعدون) غير صادقين.

د- إذا قال أحد (الشاهدين): هذا خط يدي، وهذا خط يد صاحبي، وقال الآخر: هذا خط يد صاحبي، وقال الآخر: هذا خط يدي، وقال الآخر: هذا خط يدي، وإذا قال أحد (الشاهدين): هذا خط يدي، وقال الآخر: هذا خط يدي، فيجب أن ينضم إليهما آخر، وفقًا لأقوال رابي (يهودا هناسي). والحاخامات يقولون: ليس في حاجة إلى أن ينضم إليهما آخر، وإنما يُمد الإنسان صادقًا إذا قال: هذا خط يدي.

هـ إذا قالت المرأة: كنت متزوجة، وطُلقت، فإنها تُعد صادقة؛ حيث إن الغم الذي حرَّم هو الذي أجاز. وإذا كان هناك شهود على أنها كانت متزوجة، وتقول: لقد طُلقت، فإنها لا تُعد صادقة. (وإذا) قالت: لقد أُسرتُ وأنا طاهرة، فإنها تُعد صادقة؛ حيث إن الفم الذي حرَّم هو الذي أجاز. وإذا كان هناك شهود على أنها قد أُسرت، وتقول: إنني طاهرة، فإنها لا تُعد صادقة. وإذا جا، الشهود بجرد زواجها، فإنها لا تُحيرً".

 و- إذا كانت هناك امرأتان أسيرتان: وتقول إحداهما: لقد أسرت وأنا طاهرة، وتقول الأخرى: لقد أُسرت وأنا طاهرة، فإنهما لا تُعدان صادقتين.
 وعندما تشهد إحداهما للأخرى، فإنهما تُعدان صادقتين.

ز- كذلك إذا كان هناك رجلان: أحدهما يقول: إنني كناهن، والأخر يقول: إنني كاهن، فإنهمنا لا يُعندان صادقين "ك. وعندما يشبهد أحدهما

^{1)-} بمنى أن زوجها لا يُلزم بطلاقها.

^{2)-} وبالتالي لا يُباح لهما الأكل من التقدمة.

للآخر، فإنهما يُعدان صادقين.

ح- يقول رابي يهودا: لا يرفعون لمرتبة الكهنة وفقًا لشهادة شخص واحد. قال رابي إلعازار: متى (يسري هذا الحكم)؟ عندما يكون هناك معترضون عليه، ولكن إن لم يكن هناك معترضون، فإنهم يرفعون لمرتبة الكهنة وفقًا لشهادة شخص واحد. يقول ربان شمعون بن خليشل عن رابي شمعون بن نائب الكهنة: إنهم يرفعون لمرتبة الكهنة وفقًا لشهادة شخص واحد.

ط- المرأة التي حبسها الجوييم (الأغيار): إذا كان من أجل المال، فإنها تُباح لزوجها، وإذا كان بسبب القتل، فإنها تُحرَّم على زوجها. وإذا حوصرت مدينة فإن كل نساتها من طبقة الكهنة يبطلن⁽¹⁾. وإذا كان لحن شهود (على أنهن لم يُغتمبن)، حتى وإن كان (الشاهد) حبداً، أو جارية، فإنهما يُعدان صادقين. ولا يُعد الإنسان صادقاً وفقًا لشهادة نفسه. قال رابي زكريا بن القصاب: أقسم بهذا الهيكل أنها لم تتحرك من يدي منذ أن دخل الأغيار لأورشليم حتى خرجوا منها. قالوا له: لا يُعد الإنسان صادقاً وفقاً لشهادة نفسه.

ي- وهؤلاء يُعدون صادقين إذا شهدوا عند بلوخهن على ما قد رأوا في صغرهم: حيث يُصدَّق الإنسان إذا قال: هذا خط يد أبي، وهذا خط يد معلمي، وهذا خط يد أخي. أذكر أن فلانة قد خرجت في زفاف (من الغنا، عند عرسها)، حاسرة الرأس، وأن الرجل الفلاني كان يخرج من المدرسة ليغطس حتى يأكل من التقدمة، وكان يقتسم (التقدمة) معنا عند البيدر، وأن هذا المكان يُعد منطقة مقابر، وإلى هنا كنا نأتى في السبت.

^{1)-} للزواج من الكهنة وللأكل من التقدمة، عشية أن يكن قد اختصبن.

ولكن لا يُصِدَّق الإنسان إذا قال: كان لفلان طريق في هذا المكان¹⁰، أو كان لفلان موضع (لنعش ميته) أو تأبينه في هذا المكان.

ا) اي في حقل صاحبه.

الفصل الثالث

أ- هؤلاء هن الفتيات (اللاتي (يُفرض على منْ ضاجعهن) غرامة (ا؟ منْ ضاجع الابنة غير الشرعية، أو الناتينة، أو السامرية، ومنْ ضاجع المتهودة، أو الأسيرة، أو الجارية اللاتي تم فداؤهن أو تهودهن أو تحررهن (وكانت أعمارهن) أقل من ثلاث سنوات ويوم واحد. ومن ضاجع أخته، أو حمته، أو خالته، أو أخت زوجته، أو زوجة أخيه، أو زرجة عمه، أو الحائض، قلهن (عليه) غرامة، وعلى الرخم من أن (عقوبة مضاجعتهن) هي القطع (١)، فلا تُطبق بسببهن عقوبة الموت عن طريق الحكمة.

ب- وهؤلاء هن (الفتيات اللاتي) لا (يُفرض على منْ ضاجعهن) غرامة: منْ ضاجع المتهودة، أو الأسيرة، أو الجارية اللاتي تم فداؤهن أو تهودهن أو تحررهن (وكانت أعمارهن) أكبر من ثلاث سنوات ويوم واحد.

أ >- للمطلح المبري " نعاراه " يعني فتاة وهي التي يتراوح عمرها بين الثانية عشر والثانية عشر ونصف، وبعد هذا السن بيوم واحد تدخل الفتاة في مرحلة البلوغ وتسمى " بوجيرت " بمنى بالغة.

أ- هي الغرامة الواردة في سفر التنبة ٢٣: ٢٩ ، والخروج ٢٣: ١٦، والخاصة باغتصاب رجل لفتاة أو إفواتها؛ حيث يجب عليه دفع مبلغ ه قطمة من الفضة لأبيها.

أ- كما ورد في سفر اللاوبين ١٨: ٩ وما بعدها، ٢٠: ١٧ وما بعدها.

يقول رابي يهودا: الأسيرة التي تم فداؤها تُعد في طهارتها، على السرخم من كونها بالفة. من يضاجع ابنته، أو ابنة ابنته، أو ابنة ابنته، أو ابنة وجته، أو أبنه ابنه، أو ابنة ابنتها، فليس لهن (عليه) خراصة؛ لأنه يُدان (بعقوبة للوت)؛ حيث يُقرر موته عن طريق الحكمة. وكل من يُدان (بعقوبة للوت) لا يدفع مالاً؛ حيث ورد: " (إن تضارب رجال وصدموا امرأة حاملاً فأجهضت) من فير أن تتأذى يدفع الصادم خرامة (بمقتضى ما يطالب به الروج ووفقاً لقرار القضاة) "(ا).

ج- إذا خُطبت الفتاة ثم طُلقت، فإن رابي يوسي الجليلي يقول: ليس لما غرامة. يقول رابي حقيبا: لما غرامة، وغرامتها تخصها.

د- يدفع المغوي (تعويضًا) لثلاثة أمور، ويدفع المنتصب لأربعة أمور: حيث يدفع المغوي (تعويضًا عن) خدش الحياء ((())، والعيب (())، والفرامة، ويزيد عليه المنتصب (أنه يعرض عن) الألم. وما الفرق بين المنوي والمنتصب إن المفتصب يدفع (تعويضًا عن) الألم، بينما لا يدفع المنتصب (تعويضًا عن) الألم، الكمريضًا عن) الألم، على الفور،

ا)- الحروج ۲۱: ۲۲.

أ- المسطلح العبري " بوشت " يعني الخازي أو العمار، ويُقصد به في التشريع اليهودي قيمة التعريض التي يجب أن يدفعه من يشبب في هذا العار لما قد يلحق يسمعة من وقع عليه الاختصاب أو الإضواء، وفضلتُ ترجمته بحدش الحياء؛ لأن للمطلح يُستخدم كذلك للدلالة على التعويض عن كافة الأحوال التي من شأنها أن شبب إهانة أو تحقير للغير بشكل عام.

¹)- يُقصد بالعيب هنا هو مدى الأذى والضرر الذي يلحق بالمنتصبة أو المنواة عما ينتج هنه تقليل من شأنها كحرة أو من غنها بالنسبة للجواري، كما سيتضح في الفقرة السابعة من هذا الفصل.

بينما (بدفعه) المغري عندما يتركها (لرفضه زواجها)، ويشرب المنتصب من أصيصه ()، بينما إذا أراد المغرى أن يتركها، فله أن يتركها.

هـ - كيف يشرب (المغتصب) من أصيصه ؟ (عليه أن يتزوج من اختصبه) حتى وإن كانت حرجاء، أو حياء، أو مصابة بالدمامل. (ولكن) إذا اتضع أنها قد زنت، أو أنها غير صالحة للدخول في (جماصة) إسرائيل، فلا يجوز له أن يبقيها (كزوجة) أحيث ورد: " ولتكن له زوجة "(١)، أي زوجة مناسبة له.

و- إذا خُطبت البنيمة ثم طُلفت، فبإن رابي إلعبازار يقبول: إن المغبوي يُعفى (من الغرامة)، بينما يُلزم بها المغتصب.

ز- ما هي (قيمة تعويض) خنص الحياء؟ كل تبعًا لمكانة خادش الحياء ومنْ خُنش حياؤه. (وما هي قيمة تعويض) العيب؟ يعدونها كما لو أنها جارية تُباع، فكم كانت تساوي (وهي صلواء)، وكسم تساوي (الآن بعد فقدان بكارتها). (وما هي قيمة) الغرامة؟ متساوية مع كل الناس (⁷⁷⁾. وكسل ما (ورد عنه تعويض) محدد في التوراة، يتساوى فيه كل الناس.

- لا يسري (حكم) الغرامة طالما أن هناك (حقاً) للبيم(1)، ولا يسرى

أ)- بمنى أنه يُجبر على زواجه عن اقتصابها ولا يجوز لـه أن يطلقهـا كمـا ورد في
 التنبة ١٢: ٢٥.

^{2)-} التنبة ٧٧: ٧٩.

أ- خمسون قطعة من الفضة كما ورد في التنبية ١٣: ٢٩.

أ- حيث يمكن للأب أن يبع ابنته كأمة طالما كانت صغيرة كما ورد في الحروج ٢١:
 ٧، وفي الوقت ذاته ليس له الحق في الحصول على خرامة إذا ثم اختصابها أو إخراؤها لأنها صغيرة.

(حكم) البيع طالما أن هناك (حقاً) للفرامة. يسري (حكم) البيع على المعنية، ولا يسري عليها (حكم) الغرامة. ويسري على الفتاة (حكم) الفرامة، ولا يسري على البالغة لا (حكم) البيع ولا يسري على البالغة لا (حكم) البيع ولا (حكم) الفرامة.

ط- القائل: لقد أخويت ابنة فلان، فإنه يعوض حن خلص الحيا، والعيب بناءً على أقواله ذاته، ولا يدفع خرامة والقائل: لقد سرقت وذبحت ويعت فإنه يعوض عن رأس المال بناءً على أقواله ذاته، ولا يدفع التعويض للضاحف، أو تعويضات الأربعة والخمسة (أمشال). (والقائل): لقد أسات ثوري فلاتًا، أو ثور فلان، فإنه يعوض بناءً على أقواله ذاته. (والقائل): لقد أمات ثوري عبد فلان، فإنه لا يعوض بناءً على أقواله ذاته. هذه هي القاعدة: كل من (نجب عليه أن) يعوض (بقيمة) أكثر من (قيمة ما) أضرً، فإنه لا يعوض (بقيمة) أكثر من (قيمة ما) أضرً،

أ >- حيث إن الحكم هنا يتعلق بغرامة عددة في الثوراة حتى وإن كان الشيء الذي أضره لا يساوي شيئًا يُذكر من قيمة التعويض الذي يجب عليه أن يدفهه، كما في حالة تعويض الرجل عن قتل ثوره لعبد رجل أخرا حيث حددتها التوراة في الخروج ٢٣: ٣٣ بثلاثين سيلم حتى وإن كان هذا العبد لا يساوي سيلمًا واحدًا.

الفصطل الرابع

أ- إذا أُفريت الفتاة، فإن (تعريضات) خدش حيائها، وعيبها، وغرامتها، غنص أباها. (وينص أباها كذلك تعريض) الألم للمنتصبة (الإلم أللت أمام المحكمة (لتحصل على التعريضات) قبل أن يموت أبوها، فإنها تخصه. فإذا مات الأب، فإنها تخص الأخوة. (ولكن إذا) مثلت أمام المحكمة ومات الأب (قبل أن تجعل على التعريضات)، فإنها تخصها. وإذا مثلت أمام المحكمة قبل أن تبلغ، فإن (التعريضات) تخص أباها. فإذا مات الأب، فإنها تخصها. يقول وابي شعون: إذا مثلت أمام المحكمة بعد بلوضها، فإنها تخصها. يقول وابي شعون: إذا لم تحصل على (التعريضات) إلا بعد موت الأب، فإنها تخصها. وتخص (نقود) كسبها ولقطتها، على الرخم من أنها لم تحصل عليها، الأخوة.

ب- منْ تُخطب ابته شم تُطلق، أو تُخطب شم تترمل، فإن (مبلغ)
 كتربتها يخصه. وإذا زوجها ثم طُلقت، أو زوجها ثم ترملت، فإن (مبلغ)
 الكتربا يخصها. يقول رابي يهودا: (مبلغ الكتربا) الأولى⁽⁷⁾ يخص الأب. قال

أ >- المصطلح العبري " تفوسا " يعني المقتصبة أي التي أُخلات عنوة وقسرًا وليس إغوادًا، وقد استخدمه النص المشنوي وفقًا لما ورد في التوراة في سفر التثنية ٣٣. ٢٨.
 أ >- المقصود بالكتوبا الأولى أي المبلغ الذي كتب إتحام الزواج؛ حيث لا تزال الابنة عمد سلطة أبيها.

(الحاخامات) له: بمجرد زواجها لا توجد لأبيها ولاية عليها.

د- للأب الحق أن يزرج ابنته (بإحدى الطرق الثالية): بالمال، وبالرثيقة،

أي يفرق هنا النص للشنوي بين حكم الفتاة المعطوبة المتهودة وحكم الفتاة اليهودية المعطوبة والمنتى في حين أن اليهودية المعطوبة والمنتى في حين أن الحالة فاتها حكمها الموت رجماً مع الفتاة اليهودية المعطوبة إذا زنت، كما ورد في النتية ٧٣: ٣٠.

أ- وهي الغرامة الخاصة بإساءة سمعة الزوجة عندما يدعي زوجها أنها ضير صادراء،
 كما ررد في التنبية ٢٣: ١٩.

أي قبل تهرد أمها.

 ⁾⁻ انتقل الحاحامات بالحديث هنا عن البنت الإسرائيلية، والقصود به إذا كمان لها
 أب أي ليس الأبيها بيت، فهنا حكمها إذا زنت أن تُرجم كما ستوضع الفقرة.

^{1)-} التنبة ١٦: ١٨.

أ- عمنى أن عدم وجود الباب أو البيث من أصله لا يمنع حكم الرجم.

وبالدخول (بها). وله الحتى كذلك في لقطتها وكَسْبها وليطال نذورها. ويحصل على وثيقة طلاقها، ولا ينتفع بأرباح (مالها) في حياتها⁽⁽⁾. وإذا تزوجت، فإن الزوج يزيد عنه (الأب) في حقه بالانتفاع بأرباح (مالها) في حياتها، ويُلزم بإعاشتها، وبغدائها، وبدفنها. يقول رابي يهودا: حتى وإن كان (المتوفى) من فقرا، بني إسرائيل فيجب ألا يقبل (التأبين صن وجود عازفين على) مزمارين، ونائحة.

هـ- تظل (الابنة) تحت ولاية الأب حتى تدخل في ولاية النروج بالزواج. وإذا سلم الأب (ابنته العروس) لمبعوثي النروج، فإنها تُعد في ولاية الزوج، أو إذا ذهب مبعوثو الأب مع مبعوثي الزوج، أو إذا ذهب مبعوثو الأب مع مبعوثي الزوج، فإنها تظل تحت ولاية الأب. وإذا سلم مبعوثو الأب (العروس) لمبعوثو الزوج، فإنها تُعد في ولاية الزوج.

و- لا يُلزم الأب بإعاشة ابنته. وهذا التفسير قال بنه رابني إلعنازار بنن عزريا أمام الحاخامات في كرم يفنه "ك: " يرث الأبنا، (ثروة أبيهم) والبنات لا يتميشن "، فكما أن الأبنا، لا يرثون إلا بعد موت الأب، كذلك البنات لا يتميشن إلا بعد موت أبيهن.

أ >- المصطلح المبري " أوخيل بيروت " يعني حرفيًا يأكل ثمار، وللقصود منه في الفقرة انتفاع الأب من عدمه بالأموال التي قد تحصل عليها ابنته عن طريق ميراث من عائلة أمها؛ حيث لا يجوز للأب أن ينتفع بها أثنا. حياتها، وإنما يحصل عليها إذا مانت عن طريق الميراث.

أ- " يفنه" مدينة ساحلية تجمع فيها الحاخامات بعد تدمير الميكل الثاني على يد تيترس الروماني عام ٧٠ م، وهي تقع بين لود وحسقلان (جنوب فلسطين). وكان لربان يوحنان بن زكاي - نهاية القرن الأول الميلادي - دور كبير في الحصول على علم المدينة لليهود من الحاكم الروماني " أسقيانرس".

ز- إذا لم يكتب (الزوج) لها كتوبا، فإن البكر تحصل على مائتين (دينار)، والأرملة (تحصل على) مائه؛ لأن هذا شرط المحكمة. إذا كتب (الزوج) لها حقلاً يساوي مائه على أنه يساوي مائتين زوز، ولم يكتب لها: " إن كل الأملاك التي أملكها ضامنة للكتوبا الخاصة بلك "، فإنه يُلزم (بالمائتين زوز) ؛ لأن هذا شرط المحكمة.

ح- إذا لم يكتب لها: " إن سُبيتِ سأفديك وأردك لي زوجة "، (ولم يكتب) للكاهنة (ان سُبيتِ سأفديك) وأرجعك إلى مدينتك "، فإنه يُلزم (بأداء ذلك) ؛ إن هذا شرط المحكمة.

ط- إذا سبيت، فيجب عليه أن يفديها. وإذا قال: ها هي وثيقة طلاقها والكتربا الخاصة بها ولتفتدي نفسها، فلا يجوز له ذلك. وإذا مرضت، فيجب عليه أن يطببها. وإذا قال: ها هي وثيقة طلاقها والكتربا الخاصة بها ولتطبب نفسها، فيجوز له ذلك.

ي- إذا لم يكتب لها: "إن أبنا اللكور اللين سترزقين بهم مني يرثون مال الكتربا الحاصة بك، علاوة على أنصبتهم (في ميراثي) مع أخوتهم "، فإنه يُلزم (بأدا ذلك)، لأنه شرط الحكمة.

ك- (إذا لم يكتب لها): "إن بناتك اللاتي سترزقين بهم مني يمكن في بيتي ويتعيشن من أملاكي حتى يتزوجن "، فإنه يُلزم (بأدا. ذلك)، الأنه شرط المحكمة.

ل- (إذا لم يكتب لها): " إنك ستمكثين في بيتي وتتعيشين من مالي

المقصود بالكاهنة زوجة الكاهن؛ حيث لا تحل له إذا تم سبيها وهليه أن يفديها ثم يرجعها إلى مدينتها.

طيلة بقا، فترة ترملك في بيتي "، فإنه يُلزم (بادا، ذلك)، لأنه شرط المحكمة. هكذا كان أهل أورشليم يكتبون. وكان أهل الجليل يكتبون كأهل أورشليم. (في حين أن) أهل يهودا كانوا يكتبون: " حتى يرضى الورثة أن يعطوك الكتوبا الحاصة بلك "؛ لللك إذا أراد الورثة فلهم أن يعطوها الكتوبا، ويعفونها().

^{1)-} أي يتركونها تخرج من البيت ولا تتعيش من أموالهم.

الفصل الخامس

أ- على الرخم من أنهم قد قالوا: "إن العدادا، تحصل على مائتين (دينار مبلغ الكتوبا) والأرملة (تحصل على) مانه "، فإنه إن أراد (الروج) أن يضيف حتى مائة مانه فله ذلك. وإذا ترملت أو طُلقت، سواء أثناء الخطبة أو الزواج، فإنها تحصل على كل (مبلغ الكتوبا والزيادة التي عليه). يقول رابي إلعازار بن عزريا: (إذا ترملت أو طُلقت) أثناء الرواج، فإنها تحصل على كل (مبلغ الكتوبا والزيادة التي عليه)، (أما إذا كان ذلك) أثناء الخطبة فإن العدراء تحصل على مائتين (دينار مبلغ الكتوبا) والأرملة (تحصل على) مانه؛ حيث إنه لم يكتب لها (الزيادة) إلا شريطة أن يتزوجها. يقول رابي يهودا: إذا أراد (الزوج) فله أن يكتب وثيقة للعدراء عن انه، وتكتب هي: لقد تسلمتُ منك مانه، أو يكتب للأرملة عن مانه، وتكتب هي: لقد تسلمتُ منك عانه، أو يكتب للأرملة نقص (مبلغ الكتربا) للعدراء من مائتين (دينار)، وللأرملة عن مانه، فإن المداراء يُعد) زنا.

ب- يتركون للعدرا، (التي خُطبت) اشني عشر شهرًا منذ أن طلبها الزوج، لتجهز نفسها. وكما يتركون للمرأة، كذلك يتركون للرجل ليجهز نفسه. (أما الأرملة فيتركون لها) ثلاثين يومًّا. وإذا حان الوقت ولم يتزوجوا،

فإن (للمرأة) أن تأكل عا يخصه (الرجل)، وتأكل من التقدمة (ال يقول رابي طرفون: (خطيبها) أن يمنحها (إعاشتها) كلها من التقدمة بقول رابي عقيبا: (يمنحها) نصف (إعاشتها من الأطعمة) فير المقدسة (المنفها من التقدمة.

ج- لا يُطعم أخر الزوج المتوفى (١) (أرملة أخيه اللذي لم ينجب) من التقدمة. إذا قضت سنة أشهر مع الزوج (١)، وسنة أشهر مع أخي المزوج المتوفى، أو حتى إذا كان (الاثنا عشر شهرًا) كلها مع الزوج فيما عدا يومًا واحدًا مع أخي الزوج المتوفى، أو حتى إذا كان (الاثنا عشر شهرًا) كلها مع أخي الزوج المتوفى فيما عدا يومًا واحدًا مع الزوج، فإنها لا تأكل من التقدمة. وهذا (هو ما ورد في) المشنا الأول (للحاخامات الأواشل)؛ بينما قضت المحكمة بعدهم: بأن المرأة لا تأكل من التقدمة، حتى تدخل تحت

ا ﴾ وذلك في حالة كون الخطيب كامنًا.

أي الأطمعة العادية التي لا تُعرّب للهيكل؛ حتى تتمكن من أكلها في أيام نجاستها كما في أيام حيضها على صبيل المثال.

^{3 ﴾} إذا كان كامنًا.

أ- وهي نصف المدة التي يمنحونها للعلواء كبي تجهيز نفسها لليزواج ومتطلباته! حيث تُمنح العذواء النا عشر شهراً كما في الفقرة الثانية من هذا الفصل، فإذا انقضت نصف هذه المدة قبل إتمام الزواج أي مرَّ ستة أشهر من طلب زوجها اليزواج بهما شما مات فقضت نصف المدة المتبقي في انتظار أعيه فإنهما لا تأكيل من التقدمة إلا إذا لتنظرت التي عشر شهراً كاملة كما ستوضع الفقرة.

حبارة عن مظلة تُمد على أربعة أعمدة فوق رئس العروسين لدى إجراد طقسوس الزواج، ومصطلح الدخول تحت الظلة يُستخدم للدلالة على إتمام طقوس الزواج.

د- منْ يُقلَّس كسب زوجته (للهيكل)، فإنها تعمل وتأكل (من كسبها). والمتبقي (من كسبها بعد إعاشتها) يقول رابي مثير: إنه يُعد مقدمًا (للهيكل)، ويقول رابي يوحنان هسندلار: إنه يُعد فير مقدس.

هـ- هذه هي الأحمال التي تؤديها الزوجة لزوجها: تطحن، وتخبز، وتغنل، وتطهو، وترضع ابنها، وترتب له الفراش، وتغنزل الصوف. وإذا أحضرت له جارية، فإنها لا تطحن، ولا تخبز، ولا تغسل. (وإذا أحضرت له) اثنتين: فإنها لا تطهو ولا ترضع ابنها، (وإذا أحضرت له) أسلات، فإنها لا ترتب له الفراش، ولا تغزل الصوف، (وإذا أحضرت له) أربع، فإنها تمكث (طبلة اليوم) على كرسي (الحبة). يقول رابي المعيزر: حتى وإن أحضرت له مائة جارية فإنها مجبرة لفنزل العسوف، لأن البطالة تؤدي إلى الفجور. يقول ربان شمعون بن جملينل: كذلك من ينذر ألا تؤدي زوجته عملاً، فإنه يطلقها، ويعطيها الكترب الخاصة بها؛ لأن البطالة تؤدي إلى عملاً، فإنه يطلقها، ويعطيها الكترب الخاصة بها؛ لأن البطالة تؤدي إلى

و- منْ يندر آلا يجامع زوجته، فإن مدرسة شماي تقبول: (تنتظره قبل طلب الطلاق) أسبوهين، وتقول مدرسة هليل: (تنتظره) أسبوها واحداً. يخرج المتعلمون لدارسة الشوراة دون إذن (نسائهم) لمدة ثلاثين يوسًا. (ويخرج) العاملون (دون إذن نسائهم) لمدة أسبوع واحد. واجب معاشرة الزوجة الوارد في الشوراة (ملى النحو التالي): العاطلون (يعاشرون زوجاتهم) يوميًا، والعاملون (يعاشرون زوجاتهم) مرتين أسبوهاً،

أ)- وهو الكرسي الذي تجلس عليه النا. فوات الجاه والسلطان، والمعنى أنها تُعفى
 من القيام بأي عمل لزوجها.

²)- الحروج ٢١: ط.

والحمارون (يعاشرون زوجاتهم) مرة واحدة في الأسبوع. والجمـــالون مــرة كل ثلاثين يومًا، والبحارة مرة كل ستة أشهر، وفقًا لأقوال رابي إليميزر.

ز- من تتمرد على زوجها، يخصمون من الكتوبا الخاصة بها سبعة دنانير في الأسبوع. يقول رابي يهودا: (يخصمون) سبعة طربعيق⁽¹⁾. وإلى أي حد يُخصم (من الكتوبا)؟ ما يعادل الكتوبا الخاصة بها. يقول رابي يوسي: يخصم منها باستمرار؛ لأنه قد يصيبها ميراث من مكان آخر، فيحصل منها (باقي المال بعد الكتوبا). والأمر نفسه مع من يمتنع من زوجته؛ حيث يضيفون لها على الكتوبا الخاصة بها ثلاثة دنانير في الأسبوع. يقول رابي يهودا: (يضيفون) ثلاثة طربعيق.

-- منْ يمُل زوجته عن طريق (رجل) ثالث فلا يخصم عنها من كابي^(۱) القمع، أو من كابات الشعير الأربعة. قال وابي يوسي: لم يخصص لها شعيرًا سوى رابي إسماعيل؛ حيث كان (يعيش) بجوار أدوم^(۱). (ويجب على الزوج كذلك أن) يعطيها نصف كاب من الحبوب، ونصف لج من الزيت، وكابًا من التين الجاف، أو (وزن) مانه (۱) من التين المهروس. وإن لم يكن لديه، فليخصص لها في مقابلها غارًا من مكان آخر. ويعطيها فراشًا

أ)- الطريعيق يعادل نصف الدينار، أي يخصمون من الزوجة حالة تحردها وتحتمها
 ملى زوجها ثلاثة دنانير ونصف في رأي رابى يهودا.

أ- الكاب هو سُدس السأة وهو يعادل ٢٤ بيضة أي حوالي لترين تقريبًا، والمراد في هذه الفقرة أنه لا يجوز للزوج أن يخصم من الطعام الذي يطعم به زرجته أسبوعيًا سوا. أكان قمحًا ثم شعيرًا حتى وإن لم يكن يأكل معها وإنما يعطيها هذا الطعمام صن طريق شخص ثالث.

أ- هي أرض أدرم وتقع في جنوب يهودا؛ حيث احتادوا هناك على أكل الشمير.
 أ- أي مثقال مائة دينار الذي يقترب من 100 جرام.

وحثية وحصيرًا. ويعطيها خطاءًا لرأسها، وحزامًا خاصرتيها، وحلداً كل عيد (()، وملابس بما يعادل محمسين زوزًا سنويًا. ولا يعطونها (ملابس) جديدة في الصيف، ولا ملابس بالية في الشتاء، وإنما يعطونها ملابس بما يعادل محمسين زوزًا في الشتاء، وعليها أن تكتسي بأسمالها في العسيف، (على أن) تحتفظ بالملابس البالية (عند إحضاره للملابس الجديدة).

ط- (رحلى الزوج أن) يعطيها ماعه فضة (الحتياجاتها، و(يجب أن) تأكل معه ليلة كل سبت. وإن لم يعطها ماعه فضة الاحتياجاتها، فإن كسبها يخصها. وماذا عليها أن تفعل له (تغزل له صوفًا) سداة (الميام عثمال خمسة سيلم (الله في يهودا، والتي تعادل عشرة سيلع في يهودا، والتي تعادل عشرين سيلعًا في الجليل. وإذا كانت (الزوجة) ترضع، فإنهم يخففون عنها عملها، ويزيدود لما في إعالتها. ومتى تنطبق هذه الأحكام (۱۹) في حالة الفقير من بني إسرائيل، ولكن في حالة الوجيه، فإن الكل وفقاً لقدره.

أ)- من الأعياد الثلاثة وهي الفصح والأسابيم و للظال.

 ²⁾⁻ اسم حملة تعادل سُدس الدينار.

أ- الساة هي الخطوط الطولية في الشوب وهي مكس اللُحمة وهي الخطوط المرضية.

^{4)-} السيلع يعادل إ دنانير.

أي كل النسب الحددة في الأحكام السابقة.

الفصل السادس

أ- يخص الزوج لقطة أزوجته وكسبها. وله أن ينتفع بأرساح إرثها في حياتها. (ولكن) يخصها (التمويض عن) خدش حياتها أو عيبها⁽⁽⁾. يقول رابي يهودا بن بتيرا: في حالة (إصابتها في موضع) مستور (من جسدها)، فلها أن تحصل على سهمين ويأخذ (الزوج) سهمًا، وفي حالة (إصابتها في موضع) ظاهر (من جسدها)، فله (الزوج) أن يحصل على سهمين وتأخذ (الزوجة) سهمًا. وما يخصه يأخذه على الفور، وما يخصها تُسْتري به أرض، وله أن ينتفع بأرباحها.

ب- من يتعهد بدفع نقود⁽⁷⁾ لصهره، ثم مات صهره، فإن الحاحامات
 قد قالوا: بمكنه أن يقول (للبسام- الأخي صهره المسوفي): لقد أردت أن

أ >- المقصود بالعيب هنا هو ما نتج عن إصابة أو ضرر لحق بها عن طريق إنسان ما والذي يجب عليه أن يعوضها عن هذا العيب الذي أضرها، وفي هذا الحكم لا يمش للزوج الحصول على هذا التعويض، عكس حالة أبيها الذي يحق له الحصول على هذا التعويض.

أ- النقود هنا تُعد جزءًا من بائنة العروس أو مهرها الـذي يدفعه أبوها لزوجها، والحكم هنا في هذه الفقرة يتعلق بتعهد الأب بدفع هذا المبلغ لزوج ابنته، ولكن إذا مات زوج ابنته قبل إتمام الزواج فله ألا يدفعها للبيام أي أعي صهره المترفى ويخيره بين الحلع أو إتمام الزواج بابنته.

أعطي (النقود) لأخيك، ولا أريد أن أعطيك إياها.

ج- وإذا تعهدت (الزرجة) أن تجلب له ألف دينار، فإنه يخصص في مقابلها خمس عشرة مانه (ال وفي مقابل التقدير (الله الله أن يخصص (مبلغ الكتوبا) بأقل من الخمس. إذا كان التقدير بمانه و(كان بالفعل) يعادل مانه، فليس له (أن يكتب في الكتوبا) سوى مانه. (وإذا أرادت الزرجة أن يكتب الزوج لها في الكتوبا أن) التقدير يعادل مانه، فعليها أن تحضر (منقولات تمنها) واحد وثلاثين سيلمًا ودينار. وفي (حالة إذا أرادت الزوجة أن يكتب النزوج لها في الكتوبا) أربعمائة (دينار) فعليها أن تحضر (منقولات ثمنها) خمسمائة (دينار). وما يخصصه العريس (من أدوات لزوجته)، فعليه أن يخصصه (في الكتوبا) بأقل من الخمس.

د- إذا تمهدت (الزوجة) أن تجلب له(الزوج) نقودًا، فبإن سيلم الفضة يُقدَّر بستة دنانير(في الكتوبا). ويلتزم العريس بجلنغ عشرة دنانير (للعروس) لعلبة (العطور) عن كل مانه (تدفعها له). يقول ريان شمعون بن جملئيل: الكل تبعًا لعادة البلد.

ا)- للانه تعادل ماتة دينار أي أن الزوج يسلف مقابل المهر أو بالنة العروس ١٥٠٠ دينار بمنى أنه يضيف حلى مبلخ المهر نصفه كذلك ويكتب ذلك للزوجة في الكتوبا الحاصة بها.

أ- يُقصد بالتقلير هنا هو تحديد ثمن للمنقولات والملابس التي أحضرتها الزوجة إن لم يكن ثمنها معروفاً على وجه الدقة فهنا يجبوز للنزوج أن يخصم خمس هذا التقدير وذلك لتفسير بن الأول أنه قد جرت العادة أن يضيفوا على ثمن بائنة الزوجة الحسر، والثاني أن ثمن المنقولات والملابس ستقل قيمته مع الاستخدام، وبناءً عليه إذا كان تقدير المنقولات ١٠٠٠ دينار فللنزوج أن يكتب لها في الكتوبا ١٨٠٠ دينار.

هـ- منْ يزوج ابنته دون تحديد (باثنة)، فالا يخصص لها أقبل من خمسين زوزًا. وإذا اشترط (الأب) أن يزوجها عارية (الأب فليس للزوج أن يقول: عندما تدخل بيتي سأكسوها، وإنما عليه كسوتها وهي لا تنزال في بيت أبيها. والأمر نفسه مع منْ يزوج (۱۱) البتيمة فلا يخصص لها أقبل من خمسين زوزًا. وإذا كانت هناك (نقود) في الكيس (۱۱)، فإنهم يجهزونها بقدرها.

و- إذا تزوجت البتيمة عن طريق أمها أو أخوتها برضاها، وكتبوا لها مائة (دينار)، أو خمسين زوزًا، فيمكنها عندما تبلغ أن تسترد منهم ما يُعد مناسبًا أن يُعطى لها. يقول رابي يهودا: إذا زرَّج (الأب) الابنة الأولى، فإن الابنة الثانية تُعطى مثل الأولى. والحاحامات يقولون: أحيانًا يكون الإنسان فقيرًا ثم يصبح فنيًا، أو فنيًا شم يصبح فقيرًا؛ (لللك لا ترتبط الثانية بالأولى) وإنما يقدرون الممتلكات ويعطونها (وفقًا) لها.

ز- من يعطي مالا (لرجل) ثالث (المناف من أجل ابنته، وهي تقول: إن زوجي أمين علي ، فإن (الرجل) الثالث يؤدي ما كلف به (٥٠)، وفقاً الأقوال رابي مثير. يقول رابي يوسي: وإن لم يكن (هذا المال) سوى حقلاً، وأرادت أن تبيمه، فإنه يُعد مبامًا من ذلك الحين (١٠)، ومتى ينطبق هذا؟ في حالة البالغة، أما في حالة القاصرة فليس لفعلها قيمة.

ا)- عمنى أنه لن يشتري لها ملابس.

^{2)-} منَّ يزوج اليتيمة هو جابي الصدقات والتبرعات

د)- هو كيس صدقات النقود.

 ⁾⁻ هو شخص يمهد إليه الأب ببعض المال كي يعطيها لابنته بعد موته كأن يـدفع لها المهر أو يشترى لها حقلاً.

أ- ولا يعطى المال الذي بحوزته للزوج.

^{6)-} بمنى أن ملكيته انتقلت للزوجة ولها أن تبيعه وتعطى ثمت للزوج.

الفصل السابع

أ- من يندر ألا تتمتع زوجته بماله، فحتى ثلاثين يومًا عليه أن يخصص لما عائلاً، (وإذا ندر مدة) أكثر من ذلك، فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا. يقول رابي يهودا: (في حالة كون الناذر) إسرائيليًا (عاديًا وليس كاهنًا وندر لمدة) شهر واحد فله أن يبقي (الزواج)، (وإذا ندر لمدة) شهرين فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا. وفي حالة زوجة الكاهن (الذي ندر زوجها ألا تتمتع عاله لمدة) شهرين فله أن يبقي (الزواج)، (وإذا ندر لمدة) ثلاثة أشهر فعليه أن يطلقها وبعطيها الكتوبا.

ب- من يندر ألا تتدوق زوجته نومًا عددًا من أنواع الثمار، فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا. يقول رابي يهودا: (في حالة كون الناذر) إسرائيليًا (حاديًا وليس كاهنًا وندر لمدة) يوم واحد فله أن يبقي (الزواج)، (وإذا ندر لمدة) يومين فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا. وفي حالة زوجة الكاهن (الذي ندر زوجها ألا تتدوق نومًا عددًا من أنواع الثمار لمدة) يومين فله أن يبقي (الزواج)، (وإذا نذر لمدة) ثلاثة أيام فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا.

أ)- في هذه الحالة لا يحل للكاهن أن يرد زوجته مرة أخرى لأنها أصبحت مطلقة وذلك عكس الإسرائيلي العادي فير الكاهن الذي يمكنه أن يرد زوجته مرة أخرى.

ج- منْ ينذر ألا تنزين زوجته بنوع محدد من أنواع الحلي، فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا. يقول رابي يوسي: (يسري ذلك) في حالة الفقيرات إن لم يحدد (الزوج وقتًا)، وفي حالة الثريات (إذا نذر لمدة) ثلاثين يومًا.

د- من ينذر ألا تذهب زوجته إلى بيت أبيها، إذا كان (أبوها) معها في المدينة (ونذر الزوج لمدة) شهر فله أن يبقي (الزواج)، (وإذا ندر لمدة) شهرين فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا. وإذا كان (الأب) في مدينة أخرى (ونذر الزوج لمدة) عيد واحد فله أن يبقي (الزواج)، (وإذا نذر لمدة) ثلاثة أعياد فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا.

هـ- منْ يندر ألا تذهب زوجته إلى العزاء، أو إلى حفل (الزواج)، فعليه أن يطلقها ويعطيها الكتوبا، لأنه يغلق في وجهها (كل الأبواب). وإذا كان يزهم: (أنه نذر ذلك) لسبب آخر فيجوز له ذلك⁽⁾. وإذا قال لها: (سأبطل الندر) شريطة أن تقولي لفلان ما قلته لي، أو (تقولي له) ما قلته لك، أو القولي الما، وتفرفين القمامة، فعليه أن يطاتها ويعطيها الكتوبا.

و- هؤلا، هن اللاتي يُطلقن دون (الحصول على مبلغ) الكتربا: من تتمدى على ديانة موسى، و(على الليانة) اليهودية. وما هي ديانة موسى (وطرق التعدي عليها)؟ (تتعدى الزوجة على ديانة موسى) إذا أطممته (زوجها من ثمار) لم يخرج منها المُشر، أو جامعته وهي حائض، أو لم تقطع قرصًا (من العجين) (٢)، أو تنادر ولا تغيى. وما هي الديانة اليهودية

أي جموز له نذر تحريم ذهابها إذا كان يقصد من ذلك حمايتها لخشيته أن يكون في المأتم أو في حفل الزواج من لا يأمن هلى وجود زوجته بينهم.

²)- كما ورد في العدد ما: ٣٠.

(وطرق التعدي عليها)؟ إذا خرجت حاسرة الرأس، أو تغزل في الشارع، أو تتحدث مع كل الناس (عبقًا). يقول أبا شاؤل: كذلك من تشتم والديم أمامه. يقول رابي طرفون: كذلك عالية الصوت. – ومن هي عالية الصوت؟ منْ إذا تحدثت في بيتها يسمعها جيرانها-.

ز- من خطب امرأة شريطة ألا تكون طبها نذور، ثم اتضح أن عليها نذور، فإنها لا تُعد عطوبة. وإذا تزوجها دون شروط واتضح أن عليها نذور، فإنها تُطلق دون (الحصول على مبلغ) الكتوبا. (وإذا خطبها) شريطة ألا تكون بها عبوب، واتضح أن بها عبوب، فإنها لا تُعد عطوبة. وإذا تزوجها دون شروط واتضح أن بها عبوب، فإنها تُطلق دون (الحصول على مبلغ) الكتوبا. وتُبطل النساء كل العبوب التي تبطل الكهنة.

— إذا كانت بها عيوب وهي لا تزال في بيت أبيها، فإن الأب يجب أن يبرهن أن هذه العيوب قد نجمت بعد الخطبة، وخُمر حقله بالماء ((). وإذا دخلت تحت ولاية الزوج، فإن الزوج يجب أن يبرهن أن العيوب كانت بها قبل أن يخطبها، وكمان شراؤه شرا، تضليل، وفقًا لأقوال رابي مثير والحالحامات يقولون متي ينطبق الحكم؟ في حالة العيوب المرجودة في موضع محتور (من جمدها)، ولكن في حالة العيوب الموجودة في موضع ظاهر فلا يمكنه أن يدعي (أن شراء كان شرا، تضليل). وإذا كان هناك حمامًا في المدينة نفسها، فحتى العيوب الموجودة في موضع مستور (من جمدها) لا يمكنه أن يدعي (أن شراء كان شراء تضليل)؛ لأنه (كان جمدها) لا يمكنه أن يدعي (أن شراء كان شراء تضليل)؛ لأنه (كان جمدها) لا يمكنه أن يدعي (أن شراء كان شراء تضليل)؛ لأنه (كان

أ >- سبق استخدام هذا المثل في الفصل الأول الفقرة السادسة للدلالة على وقوع الضرر بعد انتقال الولاية على الزوجة من الأب إلى الزوج وليس قبل ذلك، وهنا للأب الحق أن يطالب بمبلغ الكتوبا الحاص بابنته.

يمكنه) أن يفحصها عن طريق قريباته.

ط- إذا ظهرت عبوب في زوج، فليس لهم أن يرغموه على الطلاق. قال ربان شمعون بن جمليثل: متى ينطبق الحكم؟ في حالة العبيوب البسيطة، ولكن في حالة العبوب الشديدة (١) لهم أن يرغموه على الطلاق.

ي- وهؤلا، هم اللين يُرخصون على الطلاق: المصاب بالدمامل، والمصاب بالجيوب الأنفية، ومنْ يجمع (روث الكلاب)، ومنْ يصهر التحاس، والدباغ، سوا، أنجمت هذه العيوب بهم قبل الزواج أم بعده. وعنهم جميعًا قال رابي مئير: وعلى الرخم من أنه قد اشترط عليها (أن تتزوجه على عبه) فيمكنها أن تقول: ظننت أنني من الممكن أن أتقبل (هذا العيب). والحاحامات يقولون: تتقبل (العيب) رخمًا عنها، فيما عدا المصاب بالدمامل؛ لأنها تلامسه ("). وقد حدث في صيدون أن مات دباغ وكان له أخ دباغ (كذلك)، قال الحاحامات: يمكنها (الزوجة) أن تقول: كنت قادرة على أن أتقبل (هيب) أخيك، ولكنني لا أستطيع معك.

أ)- العيوب الشديدة أو الكبيرة مشل حسى العين أو قطع اليند أو كسير الرجيل،
 وستوضح الفقرة الثالية الحالات التي يُرفع فيها الزوج على الطلاق.

أ- للمنى أنها متجامعه عا قد يؤدي إلى انتقال المدرى إليها، فضيلاً صن الرائحة الكريهة النائجة عن هذه الدمامل.

الفصعل الثامن

أ- إذا حازت المرأة ممتلكات (من طريق الميراث) قبل أن تُخطب، فإن مدرستی شمای وهلیل تقران: بأنه بمكنها أن تبیم أو تهب و(تُعد ألمالها) سارية. وإذا حازتها بعد الخطبة، فإن مدرسة شماى تقبول: (لما أن) تبيع. ومدرسة هليل تقول: لا (يمكنها أن) تبيع. وكلاهما تقران: بأنه إذا باصت، أو وهبت، فإن (أفعالها) تُعد سارية. قال رابي يهودا: لقد قالوا أصام ربان جمليتل: طالما أنه قد حاز الزوجة ألا يحوز عتلكاتها؟ قبال لهم: نستحى (منه اعتدارًا عن) (الممتلكات) الجديدة(١)، ولكنكم تجلبون علينا (حكم الممتلكات) القديمة. وإذا حازتها بعد النزواج، فكالاهما تقران: بأنه إذا باعت، أو وهبت، فإن لزوجها أن يسترد (ما باعته) من يند المشترين. وإذا حازتها قبل أن تتزوج، ثم تزرجت، فإن ربان جمليئل يقول: إذا باعت، أو وهبت، فإن (أفعالها) تُعد سارية. قال رابي حنانيا بن عقيبا: لقد قالوا أمام ربان جمليثل: طالما أنه قد حاز الزوجة ألا يحوز ممتلكاتها؟ قال لهم: نستحى (منه اعتذارًا صن الممتلكات) الجديدة، ولكنكم تجلبون علينا (حكم المتلكات) القديمة.

أي التي ورثتها زوجته بعد زواجه منها؛ حيث يمكن للنزوج أن يستردها من المشرين.

ب- عيز رابي شمعون بين عملكات وأحرى: فالممتلكات المعروفة للزوج: ليس لها أن تبيعها، وإذا باصته أو وهبته فإن (أفعالها) تُعد باطلة. والممتلكات فير المعروفة للزوج ليس لها أن تبيعها، وإذا باصته أو وهبسته فإن (أفعالها) تُعد سارية.

ج- إذا حازت (الزوجة) أموالاً، تُشترى بها أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها. (وإذا ورثت) غارًا مقتلعة من الأرض، تُشترى (بثمنها) أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها. (وإذا كانت الثمار) مرتبطة بالأرض، فإن رابي مثير قد قال: يقدرونها (الأراضي) كم تساوي بثمارها، وكم تساوي بدونها، والباقي تُشترى به أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها. والحاحامات يقولون: إن الثمار المرتبطة بالأرض تخصه، والمقتلعة من الأرض تخصها، وتُشترى (بثمنها) أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها.

د- يقول رابي شعسون: عندما يُحول له (التمسرف في أموالها) عند زواجها، يُحرم من ذلك عند زواجها، يُحول له (التصرف في أموالها) بطلاقها: في حالة الثمار المرتبطة بالأرض يُحمه عند زواجها، وعند طلاقها تخصها هي، وفي حالة الثمار للقتلمة من الأرض تخصها هي عند زواجها، وعند طلاقها تخصه هي.

هـ- إذا حازت حبيدًا وإماءًا مسنين، فإنهم يُساعون، وتُشترى بثمنهم أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها. يقول ربان شمعون بن جمليشل: لا تبيع لأنهم يُعدون بحد أبيها. وإذا حازت أشجار زيتون وكروم كبيرة، فإنها تُباع كأخشاب، وتُشترى (بثمنها) أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها. يقول رابي يهودا: لا تبيع لأنها تُعد بحد أبيها. منْ أنفق على ممتلكات

زرجته، سوا، أنفق كثيرًا وانتفع بالقليل، أو (أنفق) قليلاً وانتفع بالكثير، فما أنفقه قد أنفقه، وما أكله قد أكله. وإذا أنفق ولم ينتفع (بشي،)، فليقسم كم أنفق ويأخله.

و- إذا حازت منتظرة أخي زوجها المتوفى مالاً^(۱)، فإن مدرستي شماي وهليل تُقرَّان أنه يمكنها أن تبيع أو تهب و(تُعد أفعالها) سارية. فإذا ماتت، ماذا يفعلون بالكتربا الخاصة بها والأموال التي تأتي وتخرج معها^(۱)؟ تقول مدرسة شماي يتقاسم ورثة الزوج مع ورثة الأب (هـله الأموال). وتقـول مدرسة هليل: الأموال بحوزتهم؛ حيث يحصل ورثة النووج على الكتوبا، ويحصل ورثة الأب على الأموال التي تأتي وتخرج معها.

ز- إذا ترك أخوه (٢) نقودًا، تُشترى بها أرض، وله (النزوج) أن ينتفع بأرباحها. (وإذا ترك أخوه) غمارًا مقتلعة من الأرض، تُشترى (بثمنها) أرض، وله (النزوج) أن ينتفع بأرباحها. (وإذا كانست الثمار) مرتبطة بالأرض، فإن رابي مثير قد قال: يقدرونها (الأراضي) كم تساوي بثمارها، وكم تساوي بدونها، والباقي تُشترى به أرض، وله (النزوج) أن ينتفع بأرباحها. والحاحامات يقولون: إن الثمار المرتبطة بالأرض تخصه، والمقتلعة من الأرض يحوزها من سبق إليها، فإذا سبق هو حازها، وإذا سبقت هي، تُشترى (بثمنها) أرض، وله (الزوج) أن ينتفع بأرباحها. وإذا تزوجت (أحا

^{1)-} عن طريق الميراث أو المية.

²⁾⁻ هي الأموال الخاصة بالزوجة والتي أحضرتها معها من بيت أبيها وليس للنزوج حق فيهاه إلا الانتفاع، وعند خروجها من بيته سوا، لوفاته أو لطلاقها تسترد هذا المال معها. وتُعرف هذه الأموال بد " نخاسي ملوج، بمنى ثروة الزوجة ".

أ- زوج المنتظرة لليبام أي الأخي زوجها المتوفى.

زوجها المتوفى) فإنها تُعد زوجته في كل شي،؛ إلا أنها (تحصل على مبلغ) الكتوبا الخاصة بها من عملكات زوجها الأول.

ح- لا (يجوز لأخي زوجها المتوفى) أن يقول لها: هاهي الكتوبا الخاصة بك موضوعة على المنضدة؛ وإنما تُعد كل ممتلكاته ضامنة للكتوبا. كذلك لا (يجوز أن) يقول رجل لزوجته: هاهي الكتوبا الخاصة بك موضوعة على المنضدة؛ وإنما تُعد كل ممتلكاته ضامنة للكتوبا. وإذا طلقها فليس لها سوى الكتوبا. وإذا ردَّها فإنها تُعد كسائر النساء، وليس لها سوى الكتوبا فحسب.

الفصل الناسع

أ- من يكتب لزوجته" ليس لي حق أو ادها، في عملكاتك "، فإنه ينتفع بأرباح (اموالها) في حياتها، ويرثها إذا ماتت. إذا كان الأمر كللك فلماذا كتب لها "ليس لي حق أو ادها، في ممتلكاتك "؟ حتى إذا باصت أو هبت، فإن (العالها) تُعد سارية. وإذا كتب لها: "ليس لي حق أو ادها، في عملكاتك أو أرباحها "، فإنه لا ينتفع بأرباح (اموالها) في حياتها، و(لكن) يرثها إذا ماتت. يقول رابي يهودا له أن ينتفع بأرباح أرباحها، للأبد حتى يكتب لها: "ليس لي حق أو ادها، في عملكاتك أو أرباحها، أو أرباحها، أو أرباحها، أو أرباحها، وإذا كتب لها: "ليس لي حق أو ادها، في عملكاتك أو أرباحها، أو أرباح أرباحها في حياتك وبعد مونك "، فإنه لا ينتفع بأرباح (اموالها) في حياتها، ولا يرثها إذا ماتت. يقول ربان شعمون ينتفع بأرباح (اموالها) في حياتها، ولا يرثها إذا ماتت. يقول ربان شعمون بن جملئيل: إذا ماتت فإنه يرثها؛ لأنه قد اشترط بما يناقض ما ورد في التوراة فإن شرطه يُعد بأطلاً.

أ >- هذا الشرط الذي كتبه الزوج كان قبل إلهام الزواج، والحكم هنا ينص على مدم أحقيته في التصرف في أملاكها أثنا. حياتها وإنما يحق له فقبط الانتفاع بأرباح هذه الأموال، بل ويرثها كذلك بعد موتها كما ستوضع الفقرة.

أ- حيث ورد في سفر العدد ١١: ١٧ ما تم تفسيره على أحقية الرجل في صيرات زوجته، وهذا ما أكده الحاحات في مبحث بابا مصيعا- الباب الأوسط- الفصل السابع الفقرة الحادية عشر، في قسم نزيقين- الأضرار-.

ب- منْ مات وترك زوجة ودائنًا وورثة، وكانت لديه وديعة، أو قرض لدى آخرين، فإن رابي طرفون يقول: يُعطى (المال) الأضعفهم. يقول رابي حقيبا: لا شفقة في أداء الحكم؛ وإنما يُعطى (المال) للورثة؛ حيث يُلزم الجميع^(۱) بالقسم (أنهم لم يحصلوا على حقهم من قبل)، بينما لا يُلزم الورثة بللك.

ج- إذا ترك غارًا مقتلعة من الأرض، فإن كل من يسبق لأخلها هوزها. فإذا حازت الزرجة أكثر من الكتوبا الخاصة بها، أو الدائن أكثر من دينه، فإن الباقي يقول رابي طرفون: يعطونه لأضعفهم. يقول رابي عقيبا: لا شفقة في أدا، الحكم، وإنما يُعطى (المال) للورثة حيث يُلزم الجميع بالقسم (أنهم لم يحصلوا على حقهم من قبل)، بينما لا يُلزم الورثة بللك.

د- من يُجلس زوجته كباتعة (لتجارته)، أو مينَّها حارسة (على عتلكاته)، فإنه يستحلفها (على أنها لم تختلس من أمواله) وقتما شا. يقول رابي إليميزو: حتى على مغزلها أو مجينها.

هـ- إذا كتب لها: " ليس لي عليك نقار أو قسم "، قبلا يمكنه أن يستحلفها، ولكنه يستحلف ورثتها، والمتعاملين معها⁷⁷⁾. (وإذا كتب لها:) "

^{1)-} كل من جا، يطالب بحقه لدى المتوفى كالزوجة والداتنون.

أ- للصطلح العبري الذي استخدمته المشنا هو " هبأيم برشوتا " والذي يعني حربًا الناشين من سلطتها أو ولايتها والمعنى للقصود هو من تصاملوا معها في إدارة أموال الزوج، أو من باحث أو وهبت لهم الكتوبا الحاصة بها ، وحكمهم هنا في هذه الحالة التي تناقشها الفقرة أنهم يستحلفون بدلية قبل مطالبتهم بالحصول على ما التفقوا عليه مم الزوجة قبل وفاتها.

ليس لي حليك ولا على ورثتك ولا على المتعاملين معك، نادر أو قسم "، فلا يحتد أن يستحلفها ولا ورثتها ولا المتعاملين معها. ولكن لورثته أن يستحلفوها هي، وورثتها، والمتعاملين معها. (وإذا كتب لها:) " ليس لي ولا لورثتي ولا المتعاملين معي، عليك ولا على ورثتك ولا على المتعاملين معه أن ممك، نادر أو قسم "، فلا يمكنه هو، ولا ورثته ولا المتعاملين معه أن يستحلفها، لا هي، ولا ورثتها، ولا المتعاملين معها.

و- إذا ذهبت من قبر زرجها إلى بيت أبيها، أو عادت لبيت حميها ولم
 تصبح حارسة، فليس للورثة أن يستحلفوها. وإذا أصبحت حارسة، فإن
 الورثة يستحلفونها مستقبلاً، ولا يستحلفونها عما مضى.

ز- من تنقص الكتوبا الخاصة بها فلا تحصل (على بقية مبلغ الكتوبا)
إلا إذا أقسمت. وإذا شبهد شاهد واحد أنها قد حصلت (على مبلغ الكتوبا)، فلا تحصل (على ما تدعيه) إلا إذا أقسمت. ولا تحصل (على ما تدعيه من مبلغ الكتوبا) من عتلكات الأيتام، أو من الممتلكات المرهونة، أو من الممتلكات المرهونة، أو من عملكات الغائب؛ إلا إذا أقسمت.

- كيف تنقص (المرأة) الكتربا الخاصة بها؟ إذا كانت الكتربا الخاصة بها ألف زوز، وقال (زوجها) لها: لقد أخلت الكتربا الخاصة بك، فقالت: لم آخل سوى مانه، فلا تحصل (على ما تدعيه) إلا إذا أقسمت. وكيف يشهد شاهد واحد أنها قد حصلت (على مبلغ الكتربا)؟ إذا كانت الكتربا الخاصة بها ألف زوز، وقال (زوجها) لها: لقد أخلت الكتربا الخاصة بك، فقالت: لم آخذ سوى مانه، وشهد شاهد واحد أنها قد حصلت (على مبلغ الكتربا)، فلا تحصل (على ما تدعيه) إلا إذا أقسمت. وكيف (لا تحصل على ما تدعيه) إلا إذا أقسمت.

(إلا إذا أقسمت)؟ إذا باع (الزوج) عملكاته لاخرين، (وأرادت) أن تحصل على (مبلغ الكتوبا) من المشترين، فإنها لا تحصل (على ما تدعيه) إلا إذا أقسمت. وكيف (لا تحصل على ما تدعيه من مبلغ الكتوبا) من عملكات الأيتام (إلا إذا أقسمت)؟ إذا مات وترك عملكات للأيتام (وأرادت) أن تحصل على (مبلغ الكتوبا) من الأيتام، فإنها لا تحصل (على ما تدعيه) إلا إذا أقسمت. وكيف (لا تحصل على ما تدعيه من مبلغ الكتوبا) من عملكات المائب (إلا إذا أقسمت)؟ إذا ذهب إلى بلاد ما ورا، البحر (وأرادت) أن تحصل على (مبلغ الكتوبا) في غيابه، فإنها لا تحصل (على ما تدعيه) الكتوبا المائب بالكتوبا الخاصة بها، فإن للروثة أن يستحلفوها، وإن لم تطالب بالكتوبا الخاصة بها، فإن للروثة أن يستحلفوها،

ط- إذا أخرجت وثيقة الطلاق وليس مرفقاً بها (وثيقة) الكتوبا، فإنها غصل الكتوبا الخاصة بها. (وإذا أخرجت وثيقة) الكتوبا وليس مرفقاً بها وثيقة الطلاق، فتقول: لقد فُقدت وثيقة طلاقي، فيقول: لقد فُقد إيصالي. وربنطيق) الأمر نفسه إذا أخرج الدائن وثيفة الدين وليس مرفقاً بها " البروزيول "(إيصال سداد المحكمة)"، فإن هؤلا، (المدمين في الحالات البروزيول "(إيصال سداد المحكمة)"، فإن هؤلا، (المدمين في الحالات

أ >- إيصال سداد المحكمة هو الدلالة الاصطلاحية لمصطلح بروزبول والذي يعني لقة القرض المسترجع فور الطلب، وهو من أحكام سنة التبوير- شميطا حيث تبطل في سنة التبوير كل الديون التي يلزم بها الإنسان، ومن استثناءات هذه القاهدة القروض الحاصة بالمحكمة. ولأن " هليل " قد رأى أن الناس لا يقرضون مالاً قبل سنة التبوير خوفاً من عدم سداد الدين من جراء سنة التبوير، فقد قام بتعديل القرض المسترجع فور الطلب. ووفقاً لهذا التعديل يسلم المقترض كل ديونه للتحصيل صن طريت المحكمة، وبللك لن يُلغى الدين مرة أخرى في السنة السابعة. وهذه الطريقة كان من

السابقة) لا يحصلون (على الأموال التي يطالبون بها). يقول ربان شمعون بن جملئيل: من زمن الخطر⁽¹⁾ فعساعدًا للمرأة أن تحصل على الكتوبا الخاصة بها بدون وثيقة الطلاق، ويحصل السائن (على دينه) بدون البروزبول. (وإذا أخرجت المرأة) وثيقتي طلاق⁽⁷⁾ ووثيقتي كتوبا، فإنها تحصل على (مبلغي وثيقتي) الكتوبا. (وإذا أخرجت) وثيقتي كتوبا ووثيقة طلاق واحدة، أو كتوبا واحدة ووثيقتي طلاق، أو كتوبا ووثيقة طلاق (وشهادة) وفاة (زرجها)، فإنها لا تحصل إلا على مبلغ كتوبا واحدة؛ حيث إن من يطلق زوجته وردها فله أن يردها شريطة أن تحصل على الكتوبا الأولى فحسب. الصغير الذي زوجه أبوه، تُعد كتوبا (زوجته) قائمة؛ لأنه على هذا الشرط قد الخذها (زوجة)⁽⁷⁾. إذا تهود رجل وكانت زوجه معه، فإن الكتوبا الخاصة بها⁽³⁾ تظل قائمة؛ لأنه على هذا الشرط قد الخذها (زوجة)

الممكن الخاذها كللك قبل تعديل " هليل "، ولكن جاء " هليل " وجعلت ملاتية، فأنشأ نصًا بسيطًا وثابتًا للأمر. ويسري حاليًا كللك تعديل القبرض المسترجع فمور الطلب.

أ)- يُقصد بزمن الحطر من حكم هدريانرس فصاهدًا مندما حكم الرومان على اليهود بعدم تطبيق الوصايا التشريعية فكانوا بخافون أن يحفظوا بمهدتهم وثائق الطلاق والديون.

عمنی أنه طلقها ثم ردها ثم طلقها مرة آخری.

¹)- عندما كبر هذا الابن يظل مبلغ الكتربا الذي تعهد به الصغير من حق الزوجة على الرغم من أن الصغير يُعد فاقد الأهلية وليس لقراراته صفة شرعية أو قانونية، إلا أنه في حالة زواجه عن طريق أبيه يسري حكم الكتربا الذي كتبه وهو صفير.

أ- هي الكتربا الذي كتبها لها قبل تهوده؛ حيث نظل سارية إذا تهود طالما أنه أبقى
 على العلاقة الزوجية.

الفصل العاشر

أ- من كان متزوجًا من امرأتين ومات، فإن (طلب الحصول على الكتوبا للزوجة) الأولى يسبق (طلب الزوجة) الثانية، و(طلب الحصول على مبلغ الكتوبا) لورثة (الزرجة) الأولى يسبق (طلب) ورثة (الزوجة) الثانية. وإذا تزوج الأولى ومانت، ثم تزوج الثانية وصات، فإن (طلب الحصول على الكتوبا للزرجة) الأولى وورثتها يسبق (طلب) ورثة (الزوجة) الثانية.

ب- منْ كان متزوجًا من امرأتين قد ماتتا، وبعد ذلك مات هو، شم (جا.) الأيتام يطالبون بكتريا أمهم (الله يكن هناك (من الميراث) سوى (ما يعادل) كترباتين، فإنهم يقتسمون بالتساوي. وإذا كمان هناك (من الميراث) دينار متبق، فإن كلا منهم على حدة يأخذون كتوبا أمهم (الله وإذا الأيتام: " نحن نزيد عملكات أبينا دينارًا " حتى يأخذوا كتوبا أمهم، فلا يسمعونهم؛ وإنما تقدر المحكمة قيمة الممتلكات.

ج- إذا كانت هناك (للميراث) ممثلكات منتظرة، فإنها لا تُعد كالمحازة (بالفعل). يقول رابي شمعون: حتى إذا كانت هناك ممثلكات متنقلة، فإنها

أ- المقصود هنا أبنا. كل زوجة من الزوجتين جا.وا يطالبون بكتوبا أمهم كل على حدة لأنه قد تكون كتوبا إحداهما أكثر من الأعرى، فالأمر هنا يختلف صن الميراث الذي يُقسم بالنساوي بينهم.

 ²⁾⁻ ويقتسمون الدينار المتبقى مع سائر الورثة.

لا تُحصى (ضمن الإرث)؛ إلا إذا كانت هناك عتلكات ثابتة تزيد من الكترباتين بدينار.

د- من كان متزوجًا من ثلاث نسا. ثم مات، وكانت كتوبا إحداهن مانه، والأخرى ماثين (دينار)، والثالثة ثلاثماثة، ولم يكن (من الميراث) سوى مانه، فإنهن يقتسمنها بالتساوي. وإذا كان هناك مائتا (دينار من الميراث) فإن صاحبة كتوبا المانه تأخذ خمسين (دينارًا)؛ (بينما تحصل على حدة) كل من صاحبتي كتوبتي المائتين والثلاثمائة (دينار) على ثلاثة (دنانير) من اللهب أن وإذا كان هناك ثلاثمائة (دينار من الميراث) فإن صاحبة كتوبا المائتين على مانه، (وتحصل) صاحبة كتوبا المائتين على مانه، (وتحصل) صاحبة كتوبا المائتين على مانه، (وتحصل) صاحبة كتوبا الثلاثمائة على ستة دنانير ذهب. والأمر نفسه إذا وضع ثلاثة مالاً (في شراكة)، وسواء خسر أو ربح، فإنهم يقسمون (المال) على ذلك النحو (السابق) أن).

هـ- من كان متزوجًا من أربع نسا، ومات، فإن (طلب الحصول على الكتوبا للزوجة) الأولى يسبق (طلب الزوجة) الثانية، و(طلب الحصول على مبلغ الكتوبا للزوجة) الثانية يسبق (طلب الزوجة) الثالثة، و(طلب الحصول على مبلغ الكتوبا للزوجة) الثالثة يسبق (طلب الزوجة) الرابعة. (ويجب أن) تُقسم (الزوجة) الأولى (للزوجة) الثانية (بأنه لم تحصل على الكتوبا الخاصة بها في حياة زوجها)، وتُقسم الثانية للثالثة، والثالثة للرابعة فتحصل على (مبلغ الكتوبا) بدون قسم. يقول بن

أ)- الدينار الذهب يعادل ٧٥ دينارًا من الفضة.

أ- عمنى أنهم يقسمون المال في حالتي المكسب والحسارة وفقاً لنصيب النقود الذي أسهموا بها في هذه الشراكة.

ننوس: وهل الأنها الأخيرة تُكافأ إنها لا تحصل كللك على الكتوبا إلا بالقسم. وإذا أُخرجت (وثائق) الكتوبا في يوم واحد⁽¹⁾، فإن كل من تسبق صاحبتها حتى ولو بساعة واحدة، تحصل (على كتوبتها أولاً)؛ حيث كانوا يكتبون في أورشليم الساعات (التي تم في الطلاق). وإذا أُخرجت (وشائق) الكتوبا في ساعة واحدة، ولم يكن (للزوج) إلا مانه، يقتسمنها بالتساوي.

و- من كان متزوجًا من امرأتين، ثم باع حقله (آ)، وكتبت (الزوجة) الأولى للمشتري: "ليس لمي حق الادعاء (في ملكية الحقل) معك "، فاإن (للزوجة) الثانية أن تحصل (على كتوبتها) من المشتري، (وتأخذ الزوجة) الأولى من الثانية، (ويأخذ) البائع من الأولى، وهكذا دواليك حتى يوفقوا الأمر فيما بينهم. والأمر نفسه مع الدائن (")، ومع الزوجة إذا كانت دائنة.

أي- بمنى أن هؤلاء الزوجات قد أخذن الكتوبا الخاصة بهن من النزوج في البوم نفسه، ولا تحصل الزوجة في التشريع اليهودي على الكتوبا إلا في حالتين الأولى هي الوفاة، والثانية هي الطلاق، والحكم التي تتناوله الفقرة يتعلق بوقت طلاق كل زوجة من هؤلاء الزوجات، فالتي تم طلاقها أولاً ولر باحة واحدة لها الحق في تحصيل مبلغ كتربتها أولاً.

^{2)-} الذي كان ضامنًا لكتوبا الزوجتين.

د)- إذا باع المدين حقلين لرجلين وكان تمنهما يكفي لقضاء الدين فحسب، وكتب الدائن للمشتري الثاني بأنه لن ينازعه ملكية الحقل، فله أن يأخذ دينه من المشتري الأول، والمشتري الأول يأخذ من الثاني ثم يرجع الثاني ويأخمذ من المدائن، ويأخمذ الدائن من الأول وهكذا، حتى يتفقوا فيما بينهم.

الفصل الحادي عشر

أ- تتعيش المرأة من ممتلكات الأيتام (الورثة)، وكسبها يخصهم، ولا يُلزم (الورثة) بدفنها.

ب- للأرملة، سوا، أكانت عطوية أم متزوجة، أن تبيع (عملكات النزوج للحصول على كتوبتها) دون (الرجوع) للمحكمة. يقبول رابي شمسون: المتزوجة تبيع دون الرجوع للمحكمة، بينما المخطوبة لا تبيع دون الرجوع للمحكمة؛ لأنه ليس لها (عليه حتى) الإعاشة، وكل من ليس لها (على زوجها) حتى الإعاشة لا تبيع دون الرجوع للمحكمة.

ج- إذا باهبت (الأرملية) كتوبتها أو بعضها، أو رهنيت كتوبتها أو بعضها، أو وهبت كتوبتها أو بعضها، أو وهبت كتوبتها أو بعضها الآخر، فإنها لا تبيع الباقي دون الرجوع للمحكمة. والحاخامات يقولون: لها أن تبيع كذلك الأربع أو لخمس مرات. أو (إذا كانت) تبيع (كتوبتها) من أجل الإعاشة (فلها أن) تبيع دون الرجوع للمحكمة (على أن) تكتب (في عقد البيع) لقيد بعيث من أجل الإعاشة.

د- إذا كانت كتوبا الأرملة مائتي (دينار)، وباعت ما يعادل مانه بمائتين، أو ما يعادل مائتين بمانه، فإنها قد أخذت كتوبتها. وإذا كانت كتوبتها مانه، وباعت ما يعادل مانه ودينار بمانه، فإن بيعها يُعد باطلاً. حتى وإن قالت: سأرد الدينار للورثة، فإن بيعها يُعد باطلاً. يقول ربان شعمون بن جمليثل: إن بيعها يُعد ساريًا للأبد، حتى يكون هناك (ملكية) تكفي كي تشرك بالحقيل مساحة تسعة كابات (()، و(تشرك) في الحديقة مساحة نصف كاب ()، ووفقًا لأقوال رابي عقيبا مساحة ربع (كاب). وإذا كانت كتربتها أربعمائة زوز، وباعت لهذا بجانه، ولذاك بجانه، وللأحير (٢) باعت ما يعادل مانه ودينار بجانه، فإن بيع الأخير يُعد باطلاً، والباقي يُعد بيعهم ساريًا.

هر- إذا كان تقدير القضاة (لممتلكات المتوفى) يقبل أو يزيد بقيمة السدس، فإن بيمهم يُعد باطلاً. يقول ربان شمعون بن جمليتيل: إن بيمهم يُعد ساريًا. وإذا كان الأمر كذلك فما هي القوة التي غثلها المحكمة؟ ولكن إذا دعا (القضاة) إلى بيع علني؛ فحتى إذا باعوا ما يعادل مانه بمائتين، أو ما يعادل مائت، فإن بيعهم يُعد ساريًا.

و- ليس للرافضة (لزوجها)(1)، أو (منْ كانت في الدرجمة) الثانيمة (من المحارم على الزوج)، أو العاقر، (حق) في الكتوبا، أو أرباح (عملكاتها المتي انتفع بها الزوج)، أو الإعاشة، أو (ثمن) الأسمال الباليمة. وإذا تزوجها من

أي مساحة من الحقل تكفي لزراعة تسمة كابات وهي تصادل تقريبًا ١٩٧٠ ذراهًا مربعًا.

أي ما يعادل زراعة مساحة من الأرض تعادل ٧٠٨ ذراعًا وثلث الدراع المربع.
 الأعبر هنا هو المشتري الرابع والذي باعت له خملاف الثلاثة الأوائس! حيث المشترى ما يعادل مائة وواحد دينار بمائة دينار فقط.

أ- لقد مدًّل الحاحامات أن البتيمة الصغيرة يمكن الأمها أو الأحوتها أن يزوجوها، ولكن طالما هي صغيرة ولم تبلغ النائي حشرة سنة فإنه يمكنها أن تسرفض زوجها وتعلن عن عدم قبولها له، وتُطلق منه بغير وثيقة طلاق، واجع ما ور في الفصل الثالث عشر من مبحث يفاموت (الأرامل) الفقرتين الأولى والثانية.

البداية (على علم بأنها) عاقر (فإنه يحق) لها الكتوبا. (في حين أنه) لأرملة الكاهن الكبي، وللمطلقة أو المخلوصة من الكاهن العادي، وللابنة غير الشرعية أو الناتينة المتزوجة من الإسرائيلي، والإسرائيلية المتزوجة من الناتين أو الابن غير الشرعي، (لهن جميعًا حق تحصيل) الكتوبا.

النصل الثانب عشر

أ- من يتزوج امرأة قد اشترطت عليه أن يطعم ابنتها لخمس سنوات، فإنه يُلزم بإطعامها لخمس سنوات. وإذا تزوجت بآخر واشترطت عليه (كذلك) أن يطعم ابنتها لخمس سنوات، فإنه يُلزم بإطعامها لحمس سنوات. وليس (للزوج) الأول أن يقول: " عندما تأت عندي أطعمها "؛ وإنما يرسل لها نفقتها حيث تكون أمها. كذلك ليس للاثنين أن يقولا: " إننا نطعمها ممًا "؛ وإنما أحدهما يطعمها والاحر يعطيها ثمن إطعامها ".

ب- وإذا تزوجت (الابنة)، فإن زوجها يطعمها، بينما يعطيها (زوجا أمها) ثمن إطعامها. وإذا ماتا فإن بناتهما يتعيشين من الممتلكات الحرة، بينما تتميش هي من الممتلكات المرهونية؛ الأنها تُعد كالدائنة. وكان المحتكون يكتبون: شريطة أن أطعم ابنتيك محمس سنوات طالما أتبت في عصمتي.

ج- إذا قالت الأرملة: لا يمكنني أن أثرك بيت زوجي، فلا يمكن للورثة أن يقولوا: " اذهبي لبيت أبيك ونحن نطعمك "؛ وإنما يطعمونها في بيت زوجها، وبعطونها مسكنًا يليق بها. وإذا قالت: لا يمكنني أن أتبرك بيت أبي، فإنه يمكن للورثة أن يقولوا: إذا بقيت معنا فلك حق الإعاشة، وإن لم تبق معنا فليس لك حق الإعاشة، وإذا ادعت: (أنها لن تسترك بيت أبيها)

لأنها (لا زالت) شابة، وهم (الورثة لا زالوا) شبابًا، فإنهم يطعمونها وهي . في بيت أبيها.

د- طالما أنها في بيت أبيها فلها الحق في الحصول على كتربتها بصورة مطلقة، وإذا كانت في بيت زوجها فلها الحق في الحصول على كتربتها حتى (مرور) خمس وعشرين سنة (من وفاة زوجها)؛ حيث تكفي الخمس والعشرون سنة أن تُحْسِنَ (إلى فيرها) بما يعادل قيمة كتربتها، وفقًا الأقوال رابي مثير، اللذي نقل عن ربان شمعون بن جعليشل. ويقول الحاخامات: طالما أنها في بيت زوجها فإنها تحصل على كتربتها بعمورة مطلقة، وطالما هي في بيت أبيها فإنها تحصل على كتوبتها حتى (مرور) خمس وعشرين سنة (من وفاة زوجها). وإذا ماتت فإن ورثتها يلكرون كتربتها حتى (مرور) خمس وعشرين سنة (من وفاة زوجها)".

أ)- هناك بعض التفاسير تقول بأن الخمس والعشرين سنة تُحسب من وفاة الأرملة وليس الزوج.

الفصل الثالث عشر

أ- كان هناك قاضيان الأحكام الغرامات في القدس: أدمون، وحنَّان بسن أفيشالوم. كان حنَّان يقول بأمرين، وأدمون يقول بسبعة (أمور). منْ ذهب لبلاد ما وراء البحر وكانت زوجته تطلب إعاشة، فإن حنَّان يقول: تُقسم في البداية. واختلف معه أبناء الكهنة الكبار وقالوا: تُقسم في البداية والقهم رابي دوسا بن هركيناس في آرائهم. قال ربان يوحنان بن زكاي: حناً قال حنَّان، فإنها لا تُقسم إلا في النهاية.

ب- من ذهب لبلاد ما وراء البحر، ثم قام آخر بالنفقة على زرجته، فإن حتَّان يقول: لقد فقد نقوده (۱) واختلف معه أبناء الكهنة الكبار وقالوا: يُقسم كم أنفق ويأخذه. ووافقهم رابي دوسا بين هركيناس في آرائهم. قال ربان يوحنان بن زكاي: حيثًا قال حتَّان؛ حيث إنه قد وضع نقوده على قرن الظبي.

ج- يقول أدمون بسبعة (أمور): منْ مات وتـرك أبنـاء وينـات، فإنـه في

أ >- أي بعد وفاة زوجها وعند طلبها الحصول على كتوبتها، أو بعد حضور زوجها وقوله بأنه قد ترك لها نفقات الإعاشة عنا فقط يمكنها أنى تُقسم أن هذا لم يحدث ولكن لا تقسم قبل ذلك في رأي حنَّان.

أ- لأن الزوج لم يطلب منه ذلك، كذلك لم تكن هذه النفقة من قبيل الدين على
 الزوجة، فليس لهذا الرجل حق في المطالبة بنقوده.

حالة كون الممتلكات (التي تركها) كبيرة يبرث الأبناء؛ بينما البنات يتعيشن ويتسول يتعيشن. (وإذا كانت) الممتلكات قليلة فإن البنات يتعيشن ويتسول الأبناء. يقول أدمون: هل لأنني ذكر أخسر؟ قال ربان جمليشل: اتفق مع أقوال أدمون.

د- منْ يطالب صاحبه بدنان الزيت، فأقرَّ (صاحبه بأخذه) للدنان (فارخة), فإن أدمون يقول: طالما أنه أقرَّ ببعض الادعاء، فإنه يجب أن يُقسم، والحاحات يقولون: لا يُعد هذا إقرارًا من نوع الإدعاء". قال ريان جمليثل: اتفق مع أقوال أدمون.

هـ- منْ يخصص نقردًا لصهره (٢) شم أفلس، فإن (ابنته) تظل (غير متزوجة) حتى تشيب. يقول أدمون: يمكنها أن تقول: لو كنتُ قد خصمتُ بنفسي، فإنني أظل (فير متزوجة) حتى أشيب، والأن أبي هو الذي خصص لي، فماذا يمكنني أن أقمل؟ إما الدخول وإما العفول؟. قال ربان جمليل: إتفق مم أقوال أدمون.

أ - حيث يرى الحاحامات أن طلب المدمي من صاحبه كان قاصراً على الزيت الذي مكياله بالدن، أي أن الإدعاء هنا أساسه الزيت، بينما إقرار المدعى عليه كان قاصراً على المدنان فارغة وليست لها علاقة بالزيت لذلك ليس على المدعى عليه أن يُعلى من القسم.

²⁾⁻ ضمن المهر أو البائنة التي يقدمها أهل العروس للعريس هند الزفاف، وهنا يتعلق الحكم بوعد الأب بدفع نقود لزوج ابنته ضمن هذا المهر ثم تملص الأب من هذا الوعد ونكته به بسبب إفلامه أو ضياع ثروته.

أ- المقصود بالعفر هنا أن يطلقها زوجها ولا يتركها معلقة فإما أن يدخل بها
 ويتمم الزواج وإما أن يتركها ويطلقها، وهذا ما ذهب إليه أدمون وأيده في ذلك ربان
 جمليثل.

و- منْ يطعن (في ملكية صاحبه) لحقل وكان موقعًا (على مقد البيع)
 كشاهد، فإن أدمون يقول: يمكنه أن يقول: إن (المشتري) الشاني أيسر لي،
 بينما (المشتري) الأول كان أصعب منه (الحاكمات يقولون: لقد فقد حقه. وإذا جمله (الحقل) ملامة على (حقل) آخر (")، فإنه قد فقد حقه.

ز- من ذهب إلى بـلاد مـا وراء البحر، وفقدت طريق حقله (۱۲)، فـان أدمون يقول: يلهب (إلى حقله) بأقصر (الطـرق). والحاحامات يقولـون: يشتري له طريقًا عائة مانه، أو يطير في الهواء (۱۰).

ح- منْ يخرج سند دين على صاحبه، الذي يخرج (بدوره سنداً) بأنه قد باع له الحقل، فإن أدمون يقول: يمكن (للمدين) أن يقول: لو كنتُ مدينًا لك، لكان لك أن تحصل على ما يخصك عندما بعت لي الحقل. ويقول الحاخامات: لقد كان هذا (الدائن) حبيرًا؛ الأنه باع له الأرض؛

أ)- يمدد أدمون هنا عربها لهذا المدمي بقوله أنه يمكنه أن يدهي بمأن الرجل الأول الذي اشترى منه الحقل كان رجلاً قريًا قاميًا ولا يمكنه أن يأخذ حقه منه حتى عمن طريق القضاء لذلك وقع على سند البيع للمشتري الثاني الأنه ألين من الأول ويمكنه أن بأخذ الحقار منه.

²)- بمنى أنه إذا باع حقلاً أخر فير الذي يطمن عليه وكتب في عقد بيمه أن هذا الحقل بجارر حقل فلان فإنه قد أقرَّ على هذا النحو بملكية المدمى عليه ويفقد بذلك حقه.

أ- حيث كانت الطريق إلى حقله عمر بحقول الأخرين، وضفعا سافر اختلطت طريق حقله بملكية الأخرين ولا يُعرف على وجه الدقة مكانها، وفي الوقت ذاته لا يسمح أصحاب الحقول بمروره من أراضهم إلى حقله.

^{4)-} كناية من فقدانه لحقه.

حيث يمكنه أن يرهنها(١).

ط- إذا أخرج اثنان سندي دين أحدهما ضد الآخر، فإن أدمون يقول:
 لو كنتُ مدينًا لك، فكيف تقترض مني؟ ويقول الحاحامات: كلاهما
 يحصل على (قيمة) سند دينه.

ي- هناك ثلاث أراض (عيزة في أرض إسرائيل- فلسطين) فيما يختص بالزواج: يهبودا، وشرقي الأردن، و الجليل. لا يُخرج (الأزواج زوجاتهم رضًا عنهن) من مدينة (صغيرة) لأخرى، أو من مدينة (كبيرة مسورة) لأخرى (خارج إحدى هله الأراضي). ولكن في الأرض نفسها يمكن أن يُخرج (الأزواج زوجاتهم رفمًا عنهن) من مدينة (صغيرة) لأخرى، أو من مدينة (كبيرة مسورة) لأخرى، ولكن ليس من مدينة (صغيرة) لأخرى مدينة (كبيرة مسورة) لأخرى (صغيرة). (وللأزواج) أن يخرجوا (زوجاتهم) من مسكن سيئ لأخر حسن، ولكن ليس من المسكن المسيئ المحرن بن جمليلل: (لا يجوز الحسن إلى المسكن المسيئ. يقبول ربان شمعون بن جمليلل: (لا يجوز للأزواج أن يخرجوا زوجاتهم) حتى من المسكن السيئ إلى المسكن الحسن؛

ك- للجميع (أن يُحبروا ذويهم) على الهجرة إلى أرض إسرائيل (فلسطين)، وليس للجميع أن يُخرجوهم (منها). وللجميع (أن يُحبروا

أ)- يرى جمهور الحاحامات هنا أن الرجل الأول صاحب الدين كان ذكيًا وعنكًا لأنه باع الحقل للمدين وأخذ منه النقود مقابل بيع الحقل خوفًا منه أنه لمر طالب بسداد الدين أن ياطله ولا يعطيه نقوده، أما الأن وبعد أن أخذ غن حقله، فإنه يطالب بدينه لديه فإن لم يكن للمدين الذي اشتري الحقل نقود ليدفعها للدائن فللدائن أن يسترد حقله ولو عن طريق الرهن.

ذويهم) على الهجرة إلى أورشليم، وليس للجميع أن يخرجوهم (منها). والأمر على السواء بين الرجال وبين النساء - وبين العبيد-. إذا تنزوج (رجسل) امرأة في أرض إسرائيل (فلسطين)، وطلقها في أرض إسرائيل (فلسطين)، فإنه يعطيها (مبلغ الكتوبا) من نقود أرض إسرائيل (فلسطين)، والقها في " كبتوكيا "(ه فإنه يعطيها (مبلغ الكتوبا) من نقود أرض إسرائيل (فلسطين)، وإذا تنزوج (رجل) امرأة في " كبتوكيا "، وطلقها في أرض إسرائيل (فلسطين)، فإنه يعطيها (مبلغ الكتوبا) من نقود أرض إسرائيل إمرائيل (فلسطين)، فإنه يعطيها (مبلغ الكتوبا) من نقود أرض إسرائيل (فلسطين). يقول ربان شمعون بن جمليثل: عليه أن يعطيها (مبلغ الكتوبا) من نقود " كبتوكيا "، وطلقها من نقود " كبتوكيا "، وطلقها في " كبتوكيا ".

أ- اسم مدينة في آسيا الصغرى تفوق قيمة حملتها حملة أرض إسرائيل- فلطين.

المبحث الثالث نداريم: الندور

الفصيل الأول

أ- تُعد جميع كنايات الناور كالناور، و(كنايات) الحرمان كالحرمان، (وكنايات) القسم كالقسم، و(كنايات) التنسك كالتنسك. من يقل لصاحبه: أنفر أنه يحرم علي (التعامل) معك، أو (أنفر أن) أعتزلك، (أو أنفر أن) أبتمد عنك، إذا أكلت أو تلوقت عما يخصك، فإنه يحرم (عليه الانتفاع أو الأكل عا يخصه). (وإذا قال لصاحبه): أُعد لك كالمنبوذ، فاإن رابي حقيبا كان يتردد في هذه (الحالة لإقرار الحكم) الشديد ((وإذا قال): " (أنفر شيئًا ما) كناور الأشرار" فإنه (يُعد قد) نفر فيما يتملق (بحكم) الناسك، أو (حكم تحريم الأكل من) القربان، أو (حكم) القسم. (وإذا قال: " (أنفر شيئًا ما) كناور العسالحين " فكأنه لم يقبل شيئًا (الإفران) فإنه (مُعد قد) نفر فيما يتعلق قال: " أنفر) كتبرعهم (العسالحين) فإنه (مُعد قد) نفر فيما يتعلق (بحكم) الناسك، أو (حكم تحريم الأكل من) القربان.

أ)- بمنى أن رابي عقيبا كان يميل إلى الحكم الأشد وهو اعتبار كلام الرجل لصاحبه بثابة النذر ويقر عليه حكم تحريم الانتفاع عا يخصه.

أ- لأن الصالحين لا ينذرون؛ وإنما قد يحرمون على أنفهم بعض الأشياء,
 يتنسكون دون الالتزام بنذر معين.

ب- منْ يقل لصاحبه: (إن هذا الشي، طليَّ) قرنام^(۱)، أو قوناح أو قوناص، فإن جميعها يُعد كنايات (عن نذر) القربان^(۱). (ومنْ يقل لصاحبه: إن هذا المال عليَّ) حيرة، أو حيرغ أو حيرف، فإن جميعها يُعد كنايات عن تحريم (هذا المال عليه)^(۱). (ومنْ يقل هاأنذا) نزيت، أو نزيع، أو بزيع، فإن جميعها يُعد كنايات عن التنسك. (ومنْ يقل) شفوتا، أو شقوقا، أو نذر بكلمة " مُوتا⁽¹⁾ "،فإن جميعها يُعد كنايات عن القسم.

ج- منْ يقل (لصاحبه): لن آكل مما يخصك حولين()، أو كاشير()، أو طاهرًا، أو نجسًا، أو بقية (من قربان)، أو من قربان فاسد، فإنه يحرُم عليه (الأكل مما يخص صاحبه). (ومنْ يقل لصاحبه ليكن طعامك لي): ككبش (التقدمة اليومية)())، أو كرماد (قرابين الهيكل)، أو كأخشاب (الحرق في

أ)- هو نوع من النذور يُحرَّم فيه الإنسان على نفسه الانتفاع بشي، ما أو الأكـل منه، أو التمامل مع إنسان آخر. كما أنه يُستخدم كذلك كناية عن تقديم القربان.

²)- وبالتالي عرم عليه الانتفاع من هذا الشي، لأنه يُعد كالقربان المُقدَّم للهيكل.
³)- ريُعد كمقدسات الرب، كمسا ورد في اللاوسين ٢٧: ٨٧، " لأن كل وقف هو قدس أقداس للرب" وكما ورد كذلك في الفقرة التالية أي اللاويين ٢٧: ٣٩ " كل ما يصدر الأمر بتحريم من الناس لا يُفدى بل يُقتل حتمًا ".

^{4)-} هي النطق الأرامي للفظ القسم، وأصلها " مُومتا ".

أ- يُفصد بحولين الأطعمة والذبائع الدنيوية أي الملبوحة أو المُمدَّة للأكمل العمادي
 وليس لتقديمها للهيكل.

أ- يُقصد بالكاشير الطعام الصالح شرعًا للأكبل، والمعنى في هذه الفقرة أن هذا الرجل يُحرَّم على نفسه هذا الطعام الحلال؛ حتى يقدمه للهيكل كفربان.

^{&#}x27;)- كما ورد في العدد ٢٨: ٣.

الهيكل)، أو كنار (قرابين الملبح)، أو كالملبح، أو كأورشليم⁽⁽⁾، أو نذر بإحدى أدوات الملبح، وعلى الرخم من أنه لم يذكر (صراحة كلمة) قربان، فإن (أقواله تلك) تُعد كمنْ نذر قربانًا. يقول رابي يهودا: منْ يقبل: "أرشليم "، فكأنه لم يقل شيئًا (⁽⁷⁾).

د- من يقل (لصاحبه): إن ما آكله عا يخصك يُعد قرباتًا، أو عرقة، أو تقدمة دقيق، أو ذبيحة حطيئة، أو ذبيحة شكر، أو ذبيحة سلامة، فإنه يحرم (طيه). بينما يجيزه رابي يهودا. (وإذا قال): إن ما آكله عما يخصك يُعد القربان، أو كالقربان، أو قربانًا، فإنه يحرم (طيه). (وإذا قال): للقربان لمن آكل عا يخصك، فإن رابي مثير يحرمه. ومن يقول لصاحبه: قونام إن تحدث معك، أو حملت معك، أو حملت عمل، أو حرك، على الذاك) يحرم (حليه).

1)- أي كالقرابين التي تؤكل في أورشليم.

أ- يرى رابي يهودا أن منْ يقل " أورشليم " فقط بدون الكاف أي " كأورشليم " فإنه لم يقصد القرابين، وإنما قصد الأخشاب والأحجار الموجودة في أورشليم.

الفصل الثانب

أ- وهذه هي (النذور) المباحة: (إذا قال رجل لصاحبه): إن ما آكله عما يخصك يُعد حولين، أو كلحم الخنزير()، أو كالأوثان()، أو كجلود قلوب (اللبائح الوثنية)، أو كالجيف()، أو (كالبهائم) المفترسة()، أو كالدبيب(ه)، أو كالزواحف()، أو كقرص العجين (المقلم لبيت) هارون()، أو تقدمته(م)، فإنه يُباح (له الأكل عا لصاحبه)(). منْ يقل لزوجته: أنتِ عليَّ (كظهر) أمي، يبحثون له عن مخرج (للتوبة) من موضع آخر() حتى لا يستهين بذلك الأمر. (وإذا قال) قونام ألا أنام، أو أتحدث، أو أسير، أو منْ يقلل

أ)- ورد تحريم أكله في اللاويين ١١: ٧.

²)− التثنية ٧: ٢٠.

د)- التنبة ١٤ ٢١.

^{4)-} الحزوج ۲۲: ۲۹.

^{1)-} اللاريين ١١: ٢٩.

^{*)-} اللارين ١١: ١١.

^{7)-} المدد م: ٢٠.

أو التقدمة المقدمة لبيت هارون كما ورد في العدد ١٨: ٨.

 ^{9)-} إذن هذه الأشياء التي نذر بها قد حرمتها الترراة، وليس للإنسان إرادة أو حكم
 ف هذا التحريم من عدمه حتى يُلزم بنذره إذا قال بها.

المعنى أنه لا بد من إيجاد وسيلة مناسبة أو طريقة ينفذون بها نذره بحيث لا يسري طيه الحكم السابق بأنه نذر فيما هو مُحرَّم، فينتج هن ذلك استهتاره بالندور.

لزوجته قونام ألا أضاجعك، فإن مثل هذا (يسري عليه حكم) " يفي بكلامه وينفذ كل ما تعهد به "⁽⁰⁾. (وإذا قال) أقسم ألا أنام، أو أتحدث، أو أسبر، فإن (النوم والحديث والسير) يحرُم عليه.

ب- (وإذا قال لصاحبه عليًّ) قربان إن لم آكل عما يخصبك، أو (عليًّ) قربان أن آكل عما يخصبك، أو (عليًّ) قربان أن آكل عما يخصبك، فإنه يُباح (له الأكل عما يخصب صاحبه). (ولكن إذا قبال) أقسم ألا آكيل عما يخصبك، أو أقسم أن آكيل عما يخصبك، أو قسل بيلا قسم لن آكيل عما يخصبك، فإنه يحرُّم (عليه الأكل). وهنا تشديد في حالة الأيمان عنه في حالة الندور عنه في حالة الأيمان، كيفاً إذا قال (احدُّ) النظور. وتشديد في حالة الذور عنه في حالة الأيمان، كيفاً إذا قال (احدُّ) قونام ألا أنيم مظلة، أو الصفصاف الذي آخذه، والتغلين (الديّ) الذي أرتديه،

^{1)-} المدد ۲۰، ۲.

¹)- وصية المعل من الترواة، توجد في أسر التغلين وصيتان (لا تعبق إحداهما الأعرى) تفلين البد وتغلين الرئس. وتُعد حجيرات التفلين بمثابة عجاويف مصنوعة من الجلد، مشدودة بالشرائط السودا، والمربوطة بدورها حول الرئس واللراع. ويوجد لتفلين الرئس أربعة تجاويف متجاورة وتشكل مجتمعة صورة مربع. وتوضع بمداخل التجاويف أربع فقرات من الترواة تذكر وصية التفلين وهي فقرة " اسمع " (التثنية ١٠: ١٣- ١١)، وفقرة " قدس " (الحروج ١٣: ١٠- ١١)، وفقرة " ويكون حين يدخلك " (الحروج ١٣: ١١- ١١). وهناك خلاف حول ترتب وضع الفقرات في التفلين، والعادات المتبعة حتى السوم (مشل تفلين راشي، ورابينو تام، وشيموشا ربا). ومضعون تفلين الرئس على وسط الجبهة، صند منبت الشمر. ويضعون تفلين البدع حدد بروز المضلة. وترجد عادات مختلفة في المحكام ربط شريط تغلين اليد ويُعد التفلين مقدمًا بسبب الفقرات التي يحويها، وكل أحكام ربط شدامة لذا يجب الحذر من وضعه في مكان مدنس أو عندما لا يستطيع جزء منه يمثل قداسة؛ لذا يجب الحذر من وضعه في مكان مدنس أو عندما لا يستطيع

فإنه يحرُم عليه (التعدي على أقواله) في حالة الندور؛ بينما في حالة الأعان يُباح (له التعدي على أقواله)؛ لأنهم لا يقسمون للتعدي على الوصايا.

ج- هناك ندر يتضمن ندراً، ولكن لا يوجد قسم يتضمن قسماً. كيف النا فال: إنني (أندر أن) أتنسك النا إذا أكلت، إنني (أندر أن) أتنسك إذا أكلت، ثم أكل، فإنه يُلزم على كل مرة على حدة (الله). (وإذا قال) أقسم ألا أكل، ثم أكل، فإنه لا يُلزم إلا على مرة واحدة.

د- (يسري الحكم) الأشد في الشادر الجسردة (ضير المحددة)، (ومع) تفصيلها (يسسري الحكم) الأيسر. كيف؟ إذا قال: (هذا الطعام عليً) كاللحم المملح، أو كتقدمة الخمر، فإذا كان قد ندر للسما، (للرب)⁽⁷⁾، فإن (الطعام) يحرُّم عليه. وإذا كان قد نذر للأرثان، فإنه يُباح، وإذا (كان الندر) مجردًا، فإنه يحرُّم. (وإذا قال): تُعد (عتلكاتي) عرمة عليَّ، فإن كان

الإنسان أن محافظ على نظافة جسده. وتنص وصية التفلين على وضعه طيلة ساهات النهار (على الرخم من أن أجيال متعددة قد يضعونه وقت صلاة الفجر فحسب، ولا يضعون التفلين إلا في الأيام العادية فحسب، وليس في السبوت أو الأعباد. وحول لجام عمليل العيد توجد محلافات (حول وضع التفلين بها) ويُعفى كل من النسا، والعبيد من وصية التفلين.

معجم المصلحات التلمودية للحاخام حادين شتينزلتس، مركز الدراسيات الشرقية، سلسلة الدراسات الأدبية واللغرية، العدد ١٩، ٢٠٠٦، ص7٧٥- ٢٧٦.

⁻ انظر للمترجم:

اً)- ورد نذر لتنسك في المدد ٦٠٦.

أ- عمنى أنه يقضى فترة تنسكه مرتين؛ لثلاثين يرمًا.

أي يقدمها للهيكل، كما ورد في اللاويين 7: ١٣، والعدد ٥٠: ๑.

التحريم للسماء (للرب) (ابن في (عتلكاته) تحرُم (عليه)، وإذا كان التحريم للكهنة، فإن (عتلكاته) تُباح (له) وإذا (كان التحريم) مجردًا، فإنه محرُم. (وإذا قال هذا الطعام علي كالعشر، فإذا كان قد نذر كعشر البهيمة، فإنه محرُم عليه، وإذا (كان قد نذر كالعشر الأول من المحصول في) البيدر، فإنه يُبرُم عليه، وإذا (كان نذر العشر) مجردًا، فإنه محرُم. (وإذا قال هذا الطعام علي كالتقدمة، فإذا كان قد نذر كتقدمة (شواقل) حجرة الهيكل (١٠)، فإنه محرُم عليه، وإذا (كان قد نذر كالعشر الأول من المحصول في) البيدر، فإنه يُباح له، وإذا (كان نذر التقدمة) مجردًا، فإنه يحرُم، وفقًا لأقوال رابي مشير. يقول رابي يهودا: إذا (كان نذر) التقدمة عردًا في يهودا، فإنه يحرُم عليه، وإذا كان نذر التقدمة مجردًا في يهودا، فإنه يحرُم عليه، يمرفون تقدمة (شواقل) حجرة الهيكل. إذا (كان نذر) التحريم مجردًا في يهودا، فإنه يُباح له، (وإذا كان نذر التحريم مجردًا في المجليل، فإنه يُباح له، (وإذا كان نذر التحريم مجردًا في) الجليل، فإنه يُباح له، (وإذا كان نذر التحريم مجردًا في) الجليل، فإنه يكرم الكهنة (١) المجليل، فإنه يكرم المهيه؛ لأن أهل الجليل لا يعرفون تحريات الكهنة (١٠)، المجليل، فإنه يكرم، عليه؛ لأن أهل الجليل لا يعرفون تحريات الكهنة (١٠)، المجليل، فإنه يكرم، وله؛ لأن أهل الجليل لا يعرفون تحريات الكهنة (١٠)، المجليل، فإنه يكرم، وله؛ لأن أهل الجليل لا يعرفون تحريات الكهنة (١٠)، المجليل، فإنه يكرم، وله؛ لأن أهل الجليل لا يعرفون تحريات الكهنة (١٠)،

أ)- بمنى أنه يحرم على نفسه الإنتفاع بهذه المتلكات وبهبها للهيكل، كما ود في اللاوين ٢٧٠ ٢٩- ٢٩.

أ- من أحكام الهيكل، صندما كانوا يقدمون الشواقل، كانوا يدخلونها في حجرة خاصة في الهيكل. وكان هناك كاهن عاص يأتي ثلاث مرات في السنة وفي يده ثلاث علب (سلال) ويضع داخلها الشواقل. وكانت تقدمة الحجرة تستخدم لكل قرابين الجمهور والأحمال الضرورية لإعدادها. ولقد اعتلف الحاعامات حول العمل بالنقود المتبقية من التقدمة، لأي ضرورات الهيكل يستخدمونها.

انظر للمترجم:

⁻ معجم المصطلحات التلمودية للحاخام عادين شتينزلتس، ص٢٧٨.

المقصود أن أهل الجليل معتادون على إخراج وقف الكهنة أو تحريم بعض المتلكات لوقفها للكهنة؛ حيث إن تحريات الكهنة تُعد نوعًا من ممتلكات الوقف

هـ إذا نذر (أحد مستخدمًا لفظ) حيم (١٠ وقال: لم أندر إلا شبكة البحر، أو (نذر مستخدمًا لفظ) قربان، وقال: لم أندر إلا قرابين الملوك (قال أندر) حسمي (١٠ كقربان، ثم قال: لم أندر إلا العظم اللي وضعته أمامي لندره، أو (نذر قائلاً) قونام ألا تهنأ زرجتي بما يخصني، ثم قال: لم أندر إلا على زوجتي الأولى التي طلقتها، فيما يتملق بكل (حالات الندر السابقة) لا يسألون (الحاحامات صن صحة هذه الندور)(١٠)، وإذا سألوا (الحاحامات) فإنهم يعاقبونهم، ويطبقون عليهم الحكم الأشد، وفقًا لأقوال رابي مثير. ويقول الحاحامات: يجب أن يبحثوا لهم عن مخرج (المتربة) من موضع آخر؛ حتى لا يستهينوا بالندور.

الممنوح لاستخدامات الكهنة، سواء كهبة واضحة للواهب، أو بأوقاف الأواضي التي لم تُفتدى بعد اليوبيل.

أ)- لفظ حيرم له عدة معان منها الحظر والمنع والتحريم، كما يصني كذلك الوقف أي تخصيص أموال أو ممثلكات فلهيكل، كما يعني كذلك شبكة الصيد، كما مسيرد في الفقرة.

أ- المقصود بقرابين الملوك الهدايا والمطايا التي يمنحها الملوك.

كلمة حسم تعني اللات أو الجوهر، وتعني كذلك العظم، ويُفهم من نـذره أنـه
قد وهب نفـه أو نذر نفـه كالقربان، ثم يتضع بعد ذلك التلاعب اللفظي بقصده
لمنى آخر.

أي- بمنى أنهم لا يحتاجون إلى سؤال الحاخاصات، لأن مشل هذه الأقوال لا تُصد نذورًا على الإطلاق، في حين إن كان الناذرون من عامة الناس أو الجهلا، وسألوا صن نذورهم فيجب أن يُطبق عليهم الحكم الأشد كما ستوضح الفقرة.

الفصل الثالث

أ- لقد أجاز الحاحامات إبطال أربعة نذور: نذور التحقيز، ونذور المبالغة، ونذور المبالغة، ونذور الخطأ، والنذور الاضطرارية⁽¹⁾. كيف (أجازوا إبطال) نذور التحقيز؟ إذا كان(أحدُ) يبيع شيئًا، ثم قال: قرنام ألا آخد منك أقبل من سرلم⁽⁷⁾، فكلاهما يريد فيقول ذلك (المشتري): قونام ألا أزيد لك على الشاقل⁽⁷⁾، فكلاهما يريد ثلاثة دناني⁽¹⁾. يقول رابي إليعيزر بن يعقوب: لكن من يريد أن ينذر لكي يأكل صاحبه معه، فيقول: إن أي نذر سأنذره مستقبلاً يُعد باطلاً، شريطة أن يتذكر وقت النذر.

ب- (وفيما يختص بـ) نذور المبالغة (إذا) قبال: قونام إذا لم أر في هذا
 الطريق كالخبارجين من مصر، (أو يقبول) إن لم أر حية في حجم لموح

الاضطرار هنا على معنيين الأول أنه أُجبر على القيام بهذا النذر، والثاني أنه غير قادر على القيام بنذره لظروف اضطرارية خارجة عن إرادت.

 ^{2)-} الـيلع يعادل أربعة دنانير.

أ- يعادل الثاقل نصف السيلم.

أ- بعنى أن نذرهما لم يكن الغرض منه سوى تحفيز كل منهما للأعمر فالبائع يريد أن يزيد المشتري والمشتري يريد أن يقلل البائع السئمن، وهدفهما المشترك كان الوصول لشمن وسط يرضي الطرفين كما ورد في الفقرة وهو بين حرض البائع وعرض المشتري.

معصرة الزيتون. (وفيما يختص بـ) ناور الخطأ، (إذا قال قونام هذا الطعام عليًّ) إذا أكلت أو شربت، ثم تذكر أنه أكل أو شرب، (أو قال قونام هذا الطعام عليًّ) ألا آكل وألا أشرب، ونسي فأكل وشرب. أو قال: قونام ألا تهنأ زرجتي بما يخصني، لأنها سرقت كيس نقودي، أو لأنها ضربت ابني، ثم اتضح أنها لم تضربه، وأنها لم تسرقه. أو إذا رأى (أناسًا) يأكلون تينًا (خصه)، فقال: إن حليكم قربانًا، ثم اتضح أنهما والده وأخاه، (فإذا) كان معهما آخرون، فإن مدرسة شماي تقول: يُباح لهما (الأكبل من التين)، ويحرم ذلك على منْ معهم. وتقول مدرسة هليل: يباح للجميع (الأكبل من التين)،

ج- (وفيما يختص به) الندور الاضطرارية: إذا جعله صاحبه يندر أن يأكل عنده، ثم مرض، أو مرض ابنه، أو أعاقه (فيضان) نهر، فهذه هي الندور الاضطرارية.

د- يجوز أن ينلروا للقتلة وللمصادرين وللجباة، أن (ما يملكونه) يُعد تقدمة، رخم أنه ليس بتقدمة، (وأن ينلروا) أنه لبيت الملك، رخم أنه ليس لبيت الملك. تقول مدرسة شحاي: يندرون بكل شي، فيما عدا (النطق) بالقسم، وتقول مدرسة هليل: (يندرون) حتى (بالنطق) بالقسم. تقول مدرسة شحاي: لا يبله بالندر"، وتقول مدرسة هليل: كذلك إذا بدأه (بالندر). تقول مدرسة شحاي: (على الإنسان أن يندر فقط) ما (يطلب الغاصب منه) أن يندره، وتقول مدرسة هليل: كذلك (يجوز للإنسان أن يندر) ما لم (يطلب الغاصب منه) أن يندره، وتقول مدرسة هليل: كذلك (يجوز للإنسان أن يندر) ما لم (يطلب الغاصب منه) أن يندره. كيف؟ إذا قالوا له: قبل قونام

أ)- بممنى أنه إذا لم يطلب الغاصب أو الجبر للرجل أن ينذر له نذرًا، فـلا يبـدأ هـو ويقدم له نذرًا؛ لأنه في هذه الحالة لا يُعد مضطرًا ويجب عليه الرفا، بهذا النذر.

الا تهنأ زوجتي مما يخصني، فقال قرنام إلا يهنأ زوجتي وأبنائي مما يخصني، فإن مدرسة شماي تقول: يُباح لزوجته (الانتفاع بما يخصه) ويحررُم على أبنائه، وتقول مدرسة هليل: يُباح لهم جميعًا (الانتفاع بما يخصه).

هـ- (إذا قال أحدً): إن هذه الأغراس تُعد قربانًا إن لم تُجتثه (أر قال)
 إن هذا الشال يُعد قربانًا إن لم يُحرق، فيجوز له أن يفتديها. (ولكن إذا
 قال): إن هذه الأغراس تُعد قربانًا حتى تُجتثه (أو قال) إن هذا الشال
 يُعد قربانًا حتى يُحرق، فليس له أن يفتديها.

و- منْ ينذر (ألا يهنأ) مما يخص الملاحين، يُباح له (أن ينتفع) بما يخص سكان اليابة، (وإذا ندر ألا يهنأ) مما يخص سكان اليابة، يحرُم عليه ما يخص الملاحين؛ لأن الملاحين يدخلون ضمن سكان اليابة. ليس (المقصود بالملاحين فقط) هؤلا، الذين يعبرون من عكا إلى حيضا؛ وإنما منْ كانت عادته الإبحار بعيدًا.

ز- منْ ينذر (ألا يهنأ) عا يخص منْ يرى الشمس، يحدرُم عليه كذلك (أن ينتفع) بما يخص العمي؛ لأنه لم يقصد ذلك؛ وإنما (قصد عدم الانتفاع عا يخص) منْ تراه الشمس().

منْ ينذر (ألا يهنأ) عما يخص ذري الشعر الأسود، يحرُم عليه ما يخص العمل وما يخص أصحاب المشيب، ويُباح له (الانتفاع) بما يخص النساء، والأطفال؛ حيث لا يُدعى بذري الشعر الأسود سوى الرجال.

أ)- استُخدم تعبير " روثي هشمش " الذي يعني حرفيًا منْ يرون الشمس للدلالة عن الأحياء حمومًا أو منْ تطلع حليهم الشمس، وذلك في سفر الجامعة ٧٠ ١١، وبالتالي يشمل النذر في هذه الفقرة المصرين وفير المبصرين.

ط- من يندر (آلا يهنأ) بما يخص (المخلوقات) المولودة، يُباح له (الانتفاع) بما يخص (المخلوقات) التي ستولد، (وإذا نذر آلا يهنأ) بما يخص (المخلوقات) التي ستولد، فإنه يحرُم عليه (الانتفاع) بما يخص (المخلوقات) المولودة، بينما يجيز رابي مثير كذلك (الانتفاع) بما يخص (المخلوقات) المولودة. ويقول الحاحامات: إنه لم يقصد ذلك؛ وإنما (نذر آلا ينتفع) بما يخص من كانت عادته أن بلد().

ي- منْ ينذر (آلا يهنأ) مما يخص المسبتين، يحرُم عليه (آلانتفاع) بما يخص بني إسرائيل والسامريين(۱) (وإذا نذر آلا يهنأ) مما يخص آكلي الشوم، فإنه يحرُم عليه (كذلك الانتفاع) بما يخص بني إسرائيل والسامريين. (وإذا نذر آلا يهنأ) مما يخص المهاجرين إلى أورشليم، فإنه يحرُم عليه (الانتفاع) بما يخص بني إسرائيل، ولكن يُباح له (الانتفاع) بما يخص السامريين(۱).

ك- (منْ يقل) قونام ألا أهنأ بما يخص بني نوح، يُباح له (الانتفاع) مما يخص بني إسرائيل، ويحرُم عليه (الانتفاع) مما يخص أمم العالم. (وإذا قال قونام) ألا أهنأ مما يخص ذرية إبراهيم، فإنه يحرُم عليه (الانتفاع) مما يخص بني إسرائيل، ويُباح له (الانتفاع) مما يخص أمم العالم. (وإذا قال قونام) ألا أهنأ مما يخص بني إسرائيل، فإنه يشتري (منهم سلمًا بشمن) أكثر (من

أ- وبناء على ذلك يستثني الحاخامات من ذلك من كانت عادته ألا يلد كالطيور التي تبيض وكذلك الاسماك؛ حيث يجوز له الانتفاع بها.

أ- لأن نذره هنا ينطبق على كل من يحفظ يوم السبت وبتوقف فيه عن العصل والسامريون يؤدون ذلك كعموم بني إسرائيل.

لأن السامريين لا يهاجرون أو يحجون إلى أورشليم وإنما إلى جبل جرزيم في شكيم قديمًا والتي تُعرف حاليًا بنابلس.

قيمتها) ويبيع (لهم بشمن) أقل (من قيمتها). (وإذا قال قونام) ألا يهنأ بنو إسرائيل عما يخصني، فإنه يشتري (منهم سلعًا بشمن) أقبل (من قيمتها) ريبيع (لهم بثمن) أكثر (من قيمتها)، إذا ارتضوا ذلك. (وإذا قال قونام) ألا أهنأ مما يخصهم ولا يهنئون مما يخصني، فلمه أن يهنأ عما يخمص الأضراب. (وإذا قال قرنام) ألا أهنأ عا يخص النُّلف، فيُباح له (الانتفاع) عما يخمص الغُلف من بني إسرائيل، ويحرُم عليه (الانتفاع) بما يخس المختمنين من الأمم (الأخرى). (وإذا قال قونام) ألا أهنأ بما يخسص المختسين، فإن يمسرُم عليه (الانتفاع) مما يخص الغُلف من بني إسرائيل، ويُباح له (الانتفاع) بما يخص المختنين من الأمم (الأخرى)؛ لأن الفرلة لا تُطلق إلا على الجـوبيم-غير اليهبود- حيث ورد: " لأن جميم الشعوب غُلَفٌ، أما كل بيت إسرائيل فإنهم ذوو قلوب خلفا. "(1)، ويسرد كلذلك: " الأنبه من هنو هذا الفلسطيني الأخلف (حتى يعبر جيش الله الحي) "(٢)، ويسرد أيضًا: " لمثلا تفرح بنات فلسطين، لثلا تشمت بنات الغُلف "(٣). يقول رابي إلعازار بن عزريا: بغيضة تلك الغُرلة التي أثم بها الأشرار؛ حيث ورد: " لأن جميع الشعوب فَلفُ ". يقول رابي إسماعيل: عظيم ذلك الختان الذي قطع عليه ثلاثة عشر مهدًا. يقول رابي يوسي: عظيم ذلك الخشان؛ لأنه يبطل شدة (حكم الترقف عن العمل) في السبت(أ). يقول رابي يهوشوع بن قرحا:

^{1)-} إرميا ٩: ٣٥.

 ^{2)-} صموئيل الأول ١٩: ٣٦.

 ^{()-} صمرئيل الثاني ١: ٢٠.

أ- بمعنى أنه يجوز لليهودي أن يقوم بإجراء فرض الختان حتى إذا حلَّ يوم السبت الذي يحرُم فيه أي صماء إلا إذا كانت له قداسة خاصة كالحتان.

عظيم ذلك الختان الذي لم يُعلق لموسى الصديق حتى ولو لساعة (ا. يقول رابي نحميا: عظيم ذلك الختان الذي يبطل (حكم) ضربات البرص (۱۰). يقول رابي (يهود عنّاسي): عظيم ذلك الحتان؛ لأنه مع كل الوصايا التي أداها أبونا إبراهيم، لم يُدع كاملاً؛ إلا بعد أن اختتن؛ حيث ورد: "سر أمامي وكن كاملاً "(۱۰). هناك أمر آخر: عظيم ذلك الختان؛ لأنه لولا الختان ما خلق القدوس تعالى عالمه؛ حيث ورد: " وهذا ما يعلنه الرب: إن كنت لم أعقد ميثاقاً مع النهار والليل، ولم أمن أحكامًا للسماوات والأرض "(۱۰).

 أي- حيث لم يُؤجل له عقابه الأنه لم يُختن ابنه حتى ولو نساعة واحدة، كما ورد في الحروج لذ ٧٤.

أ> وردت أحكام البرص بتفاصيلها في سفر اللاوسين في الإصحاحين 10 18 ، والمراد من هذه الفقرة أن ظهور ضربة البرص الذي كان يقتضي مجموعة من الأحكام والطقوس التي يقوم بها الكهنة لا ينطبق إذا ظهرت هذه الضربة في الفراسة؛ حيث يُقطع موضع ضربة البرص مع الفرلة نفسها دونما الالتزام بأحكام الكهنة ووصاياهم.
(5) - التكوير: 12 .

أ- إرميا ٣٣: ٣٥، ومرد في بعض التفاسير أن القصود بالعهد اللهي يسري ليبلاً
 ونهارًا هو الحتان، فإن لم يكن قد قُطع لما كانت هناك أحكام للسماوات والأرض.

الفصل الرابع

أ- ليس (الفرق) بين الممنوع بالنار^(۱) من أن يهنأ عما يخص صاحبه، وبين الممنوع بالنار من أن يهنأ من طعمام صاحبه؛ إلا في وط، القدم (في ملكيته)^(۱)، و(استخدام) أدواته اللتي لا يطهبون فيها طعامًا ضروريًا⁽¹⁾. والممنوع بالنار من أن يهنأ من طعام صاحبه لا يستعير منه منخلاً، ولا غربالاً، ولا رحى، ولا تنورًا، ولكن له أن يستعير منه قميعيًا، أو خاتًا، أو شالاً، أو أقراطًا، أو أي شي، لا يطهون فيه طعامًا ضروريًا. وإذا كان هناك مكان تُستأجر فيه مثل تلك (الأدوات)، فإنه يحرُم عليه (أن يستعيرها منه).

ب- الممنوع بالندر من أن يهنأ عما يخص صاحبه، (يجوز لصاحبه) أن
 يدفع عنه الشاقل(1)، وبسدد عنه دينه، وبرد عليه ضالته. وإذا كمان هناك

ا)- سوا. أكان صاحبه هو الذي حرمه بالنذر من الانتفاع بما يخصمه أم حرم هـ و نفــه من الانتفاع بما لدى صاحبه.

أ- ينطبق حكم عدم وط. الإنسان بقدمه لملكية صاحبه إذا نذر ألا يهنأ عا يخصه؛
 حيث يحرم عليه حتى السير في أرضه.

أ- في حالة نذر الرجل ألا يهنأ من طعام صاحبه يجوز له أن يستمير منه أدواته.

أ- هو الشاقل الذي يجب على كل إنسان أن يدفعه سنوبًا للهيكل، كما ورد في الحروج ٩٠: ١٣.

مكان يمطون فيه أجرًا عليها (رد الضالة)، فإن المنفعة تُرد للهيكل(١).

ج- و(عبور لصاحبه كذلك أن) يُقدَّم صنه بعلمه تقدمته وحشوره، ويُقرِّب صنه زوجي الطيور (لطهارة) المصابين أو المصابات بالسيلان، وزوجي الطيور للوالدة، وذبائح الخطيئة، وذبائح الإثم، وأن يعلمه المدراش والهلاخا والأجادالان، ولكن لا يعلمه المقرا. في حين يمكنه هو (الممنوع بالندر) أن يعلم أبناءه ويناته المقرا. (كما يجوز لصاحبه) أن يُطعم زرجته وأبناءه، رخم أنه مُلزم بإطعامهم. ولكن لا يُطعم بهيمته سواء أكانت طاهرة أم نجسة. يقول ولبي إليعيزر: يُطعم (البهيمة) النجسة، ولا يُطعم (البهيمة) الطاهرة. قال (الحاخامات) له: ما (الفرق) بين (البهيمة) النجسة والطاهرة؛ فقال لهم: إن روح (البهيمة) الطاهرة تخص السماء (الرب)، وجسدها يخصه (مالكها)؛ (بينما البهيمة) النجسة روحًا وجسدًا تخص السماء (الرب)، وجسدها فقالوا له: كذلك تخص روح (البهيمة) النجسة السماء (الرب)، وجسدها يخصه خيث إنه إذا أراد فله أن يبيعها للجوييم- لغير اليهبود- أو يطعمها للكلاب.

د- الممنوع بالنذر من أن يهنأ مما يخمس صاحبه، ودخمل (صاحبه)

أ)- بمعنى أن أجر إصادة الأشيا. أو الممتلكات المفقودة لا يحصل عليه الممنوع بالنذرة وإنما تُرد للهيكل.

أ- تتعلق جميعها بتفسير العهد القديم وما يضمه من أوامر ونواه، فمصلح مدراش يعني التفسير، وهلاخا يعنى الأحكام التشريعية، بينما الأجادا تشمل الحكم والأمثال والمواحظ وقصص الأبطال والصالحين، ويرد بعض المفسرين هذه المصلحات جميعها إلى دراسة التوراة الشفوية أي المشنا وما عليها من شروح عُرفت بالجمارا ومنهما ممًّا تكون التلمود؛ وذلك لأن تعليم التوراة الشفوية لا يأخذون عليه أجرًا.

لزيارته فعليه أن يقف ولا يجلس. وله أن يعالجه هو نفسه لا أن يعالج ما يخصه. ويستحم معه في مغطس كبير وليس صغيرًا. وينام معه في الفراش. يقول رابي يهودا: (يسري ذلك) في الصيف، وليس في أيام الشناء؛ لأنه سينفعه⁽¹⁾. ويتكأ معه على المقعد، ويأكل معه على المنضدة، ولكن ليس من الطبق الكبير، في حين يمكنه أن يأكل معه في الطبق اللي يُمرر(على المائدة)⁽¹⁾. ولا يأكل معه في القصعة الموضوعة أمام العمال، ولا يعمل معه (بالعزق) في صف (الحقيل نفسه)، وفقًا لأقبوال رابي مشير. ويقبول الحاحات: له أن يعمل (في صف الحقل نفسه ولكن) بعيدًا عنه.

هـ- الممتوع بالنذر من أن يهنأ عا يخص صاحبه قبل السنة السابعة، لا ينزل حقله، ولا يأكل من (الثمار أو الفاكهة) المدلاة (خارج حقله). (ولكن إن كان النذر) أثناء السنة السابعة، فلا ينزل حقله، ولكن له أن يأكل من (الثمار أو الفاكهة) المدلاة (خارج حقله). وإذا نذر ألا يهنأ من طعام (صاحبه) قبل السنة السابعة، فله أن ينزل حقله، ولكن لا يأكل من الثمار. (بينما إذا نذر ألا يهنأ من طعام صاحبه) في السنة السابعة فله أن ينزل ويأكل.

و- الممنوع بالنادر من أن يهنأ عما يخص صاحبه ليس له أن يُعيره أو يستعير منه، أو يُقرضه أو يقترض منه، أو يبيع له أو يشتري منه. (فإذا) قال له: أعيرني بقرتك، فليقل له: ليست خالية. (فإذا) قال: قونام ألا

أ - بمنى أنه إذا نام معه في الفراش في أيام البرد الشترية فإنه سيدف وهي إفادة منه تعود هليه بالنفع.

أ- هو الطبق الكبير الذي يحوي طعامًا كثيرًا يُصرر على الجالسين على المائدة فيأخذ منه كل منهم قدر حاجت، ثم يُرد هذا الطبق مرة ثانية إلى صاحب البيت.

أحرث حقلي بها للأبد، فإذا كانت عادته أن يحرث، فإنه يحرمُ (عليه الحرث بهذه البقرة)، بينما يُباح لكل الناس. وإذا لم تكن عادته أن يحرث، فيحرمُ عليه وعلى أي إنسان (الحرث بهذه البقرة).

ز- الممنوع بالنذر من أن يهنأ عا يخص صاحبه وليس لديه ما يأكله، فله (صاحبه) أن يذهب إلى البقال، قائلاً إن الرجل الفلاني عنوع بالنذر من أن يهنأ عا يخصني، ولا أدري ماذا أفعل؟ فيعطي (البقال) لهذا (الممنوع بالنذر طعامًا) ثم يأخذ (الثمن) من ذاك (صاحبه). إذا كنان (الممنوع بالنذر) يبني بيته، أو يقيم جداره، أو يحصد حقله (وليس لديه نقود)، فله (صاحبه) أن يذهب إلى العمال، قائلاً: إن الرجل الفلاني ممنوع بالنذر من أن يهنأ مما يخصني، ولا أدري ماذا أفعل؟ فإنهم يعملون معه، شم يأخذوا الأجر من ذاك (صاحبه).

ح- إذا كانا يسيران في الطريق وليس له (الممنوع بالنذر) شيئًا يأكله، (فلصاحبه) أن يعطي شخصًا آخر (طعامًا) على سبيل الهدية، فيبًاح لذلك (الممنوع بالنذر أن يأخذ) منها. وإن لم يكن معهما شخص آخر، فيضع (صاحبه الطعام) على الصخرة، أو الجدار، ويقول: إنه يُعد مشاعًا لكل من يرضب، فيأخذ ذلك (الممنوع بالنذر) ويأكل، بينما يُحرم ذلك رابي يوسى.

الفصل الخامس

أ- يحرُّم على الشريكين الللين نلرا ألا يهنأ أحدهما مما يخص الآخر أن يدخلا الفناد. يقول رابي إليميزر بن يعقوب: لكل منهما أن يدخل فيما يخصه. ويحرُّم على الاثنين أن يضما هناك رحى أو تنورًا، أو أن يربيا دواجن. وإذا كان أحدهما عنوع بالنلر من أن يهنأ عما يخص صاحبه، فليس له أن يدخل الفناء. يقول رابي إليميزر بن يعقوب: يمكنه (المضوع بالنلر) أن يقول: إنني سأدخل فيما يخصني، ولن أدخل فيما يخصك. ويجرون الناذر على بيع نصيبه.

ب- إذا كان أحد المارة عنوع بالنذر من أن يهنأ عما يخمص أحدهما (الشريكين)، فليس له أن يدخل إلى الفنا. يقول رابي إليميزر بن يعقوب: يمكنه (الممنوع بالنذر) أن يقول: إنبي سأدخل فيما يخص صاحبك، ولن أدخل فيما يخصك.

ي- المنوع بالنار من أن يهنأ عا يخص صاحبه، وكان لديه (صاحبه) حمام أو معصرة زيتون مؤجرين في المدينة، فإن كان لا ينزال لديه حتى (الملكية) فيهما، فإنه يحرُم على (المنوع بالنادر استخدامهما)، وإن لم يكن له (صاحبه) حتى (الملكية) فيهما، فيباح (للممنوع بالنادر استخدامهما). من يقول لصاحبه: قونام ألا أدخل بيتك، أو أن أشتري حقلك، ثم مات (صاحبه) أو باعهما لآخر، فإنه يُباح (للممنوع بالنادر

الدخول أو الشراء). وإذا قال: قونام ألا أدخل هذا البيست، أو أشتري هذا الحقل، ثم مات (صاحبه) أو باحهما لآخر، فإنه يحرُم على (الممنوع بالنذر الدخول أو الشراء).

د- (منْ يقول لصاحبه): إن ما يخصني يُعد مُحرَّمًا عليك، فإنه بحرُم على المنوع بالنار (الانتفاع بما لديه). (وإذا قال لصاحبه): إن ما يخصك يُعد مُحرَّمًا عليّ، فإنه يحرُم على الناذر (الانتفاع بما لديه). (وإذا قال لصاحبه): يحرُم على كلانا ما يخص الآخر، فإنها يحرُم عليهما (الانتفاع بما يخص الآخر). ويُباح للاثنين (الانتفاع) بأي شي، يخص مهاجري بابل()، ويحرُم عليهما أي شي، يخص (سكان) المدينة نفسها (التي يقطنان بها).

هـ- وما هو الشيء الذي يخص مهاجري بابل؟ (يخصهم) جبل الهيكل، وساحاته، والبئر التي في وسط الطريق ("). وما هو الشيء اللذي يخصص (سكان) المدينة نفسها (التي يقطنان بها)؟ (يخصهم) الساحة الواسعة، والحمّام، والمعبد، وصندوق (اسفار التوراة)، والأسفار (المقدسة). ومنْ يكتب نصيبه لرئيس (المحكمة، فإن لصاحبه الممنوع بالندر أن ينتفع بذلك النصيب). يقول رابي يهودا: الأمر على السواء بين من يكتب (نصيبه) للرئيس أو لرجل عادي؟ (يكمن الفرق بين منْ يكتب للرئيس في حاجة إلى لرجل عادي؟ (يكمن الفرق في) أن منْ يكتب للرئيس ليس في حاجة إلى لرجل عادي؟ (التملك) ("). ويقول الحانامات: الأمر على السواء في

أ)- المقصود بذلك الأشياء التي صنعها العائدون من السبي السابلي لعصوم اليهبود
 على مدار الأجيال فهي ليست ملكية خاصة، وسير توضيح لذلك في الفقرة الخاصة.
 ٢)- يُقصد بها البثر التي حفروها في الطريق العام كي يشرب منها الحجيج.

دنلك من طريق شخص آخرا إلن مكانة الرئيس غوله أن يشتري دون أن هنجه آخر حق التملك كمادة الشراء.

الحالتين؛ حيث يجب (على البائع) أن يمنحه حتى (التملك)، ولم يلكروا الرئيس إلا إقرارًا للواقع^(۱). يقول رابي يهودا: إن أهل الجليل ليسوا في حاجة أن يكتبوا (انصبتهم)؛ حيث إن آباءهم قد كتبوا (عملكات المدينة للرئيس) من أجلهم.

و- الممنوع بالنار من أن يهنأ مما يخص صاحبه وليس لديه ما بأكله، (فلصاحبه) أن يعطي شخصاً آخر(طمامًا) على سبيل الهدية، فيباح لذلك (الممنوع بالنار أن يأخل) منها. وحدث أنه كان هناك في بيت حورون (الممنوع بالنار أن يأخل) منها. وحدث أنه كان هناك في بيت حورون يزوج ابنه، وقال لصاحبه: إن الفنا، والوليمة لك على سبيل الهدية؛ وليست أمامك إلا ليأتي أبي ويأكل من الوليمة. قال له: إذا كانت لي فإنها تُعد هبة للسماء (للرب). فقال له: لم أعطك ما يخصني حتى تهبه للسماء (للرب). فقال له: لم تعطني ما يخصك إلا لتأكل وتشرب أنت وأبوك وتراضيان، ويظل الإثم معلقًا براسه ألى وصدما عُرض الأمر على الماخات، قالوا: إن كل هدية إذا لم تُعد إذا وُهبت هبة، فإنها لا تُحد هدية.

أ- حيث كانت العادة أن يكتبوا أنصبتهم للرئيس؛ لذلك ذكر الحامات القدامى
 حالة البيم للرئيس وليس لوجود فرق بين البيم للرئيس وفيره.

^{2)-} مدينة في شمال يهودا.

أ- بعض التفاسير تُرجع الكلمة أسلوب الكناية وأن المقصود هو أن الذنب أو الإثم مُعلق برأس المتكلم أي الرجل الذي أصاله الابن ما يخصه على سبيل الحدية، وليس الأب كما ورد حرفيًا في النص المشنوي.

أ- أي لا تُعد هدية صالحة وبالتالي شرم على الممنوع بالنذر أن يأكل منها كأنها لم تُمنع لأخر.

النصل السادس

أ- منْ يندر ألا يهنأ (بالطعام) المطبوع، يُباح له (الطعام) المشبوي أو المسلوق. (وإذا) قال قونام ألا أذوق الطعام المطبوع، فإنه يحرُم حليه الطعام المطبوع في القدر الفليظة، ويُباح له (الطعام المطبوع) في القدر الفليظة، ويُباح له (الأكل) من بيضة مطبوحة (للتو)، أو بالقرع المُعدَّ على الرماد الساحن.

ب- منْ ينذر (ألا يأكل) عا يُطهى في القدر، فلا يحرُم طليه مسوى
 الطعام المغلي. (وإذا قال): قونام ألا أذوق عا يُوضع في القدر، فإنه يحرُم
 طلبه كل ما يُطهى في القدر.

ج- (وإذا نذر ألا يأكل) من (الطعام) المُعلَّل، فلا يحرُم عليه سوى المُعلَّل من الخضروات. (وإذا قال أنذر): ألا أذرق من المُعلَّل، فيحرم عليه جميع المعللات. (وإذا نذر ألا يأكل) من (الطعام) المسلوق، فلا يحرُم عليه سوى المسلوق من المسلوق أن النذر): ألا أذوق من المسلوق فيحرُم عليه (جميع الأطعمة) المسلوقة. (وإذا نذر ألا يأكل) من (الطعام) المشوي، فلا يحرُم عليه سوى المشوي من اللحم، وفقًا لأقوال رابي يهودا. (وإذا قال أنذر): ألا أذوق من المشعرية فيحرُم عليه سوى المملح من نذر ألا يأكل) من (الطعام) المملح، فلا يحرُم عليه سوى المملح من المسلح، فلا يحرُم عليه سوى المملح من المسلك. (وإذا قال أندر): ألا أذوق من المملح فيحرُم عليه (جميح

الأطممة) الملحة.

د- (وإذا قال أنذر): ألا أذوق من السمك أو الأسماك، فتحرُم حليه (الأسماك بأنواعها)، سوا، الكبيرة أو الصغيرة، وسوا، الملحة أو غير الملحة، وسوا، الحية أو المطبوخة. ويُباح له السردين المُقطع وعصارة (السمك المملح). ومن (ينذر ألا يأكل) من السمك المطبوخ^(۱)، فيحرُم عليه السردين المُقطع، ويُباح له عصارة (السمك المملح)، وعصارة (السمك المُخلَّل). ومن (ينذر ألا يأكل) من السردين المُقطع، فيحرُم عليه عصارة (السمك المملك)، وعصارة (السمك المُخلَّل).

هـ- منْ يندر (أن يمتنم) من اللبن، يُباح له عنيض اللبن، أبينما يُحرَّم ذلك رابي يوسي. (وإذا ندر أن يمتنم) من عنيض اللبن، فيُباح له اللبن. يقول أبا شاؤل: منْ يندر (ألا يأكل) من الجبن تحرُم حليه سواء أكانت علمة أم خير علمة.

و- منْ يندر (أن يمتنع) عن اللحم، يُباح له حسا، (اللحم) ورواسبه بينما يحرِّم ذلك رابي يهودا. قال رابي يهودا: لقد حدث (ذات مرة أن ندرت أن أمتنع عن اللحم) فحرَّم رابي طرفون عليَّ (الأكل) من البيف الذي نضج معه. قال (الحاحات) له: الأمر كذلك بالفعل (ولكن) متى؟ عندما يقول (الناذر): هذا اللحم (عرَّم) عليَّ حيث إن منْ يندر (أن يمتنع عن) شي، ثم يختلط بشي، آخر فإن كان قد أكسبه طعمًا، فإنه يحرُم.

ز- من ينذر (أن يمتنع) عن الحمر، يُباح له الطعام الذي به طعم الخمر.

^{1)-} هو عبارة عن خليط من مجموعة من الأسماك مُقطعة ولها والنحة كريهة.

أ- عنيض اللبن هو ما يُعرف بشرش اللبن وهو هبارة عن المياه التي تتجمع بعد
 تخمر اللبن، وهناك ما يفسره على أنه اللبن ذاته بعد نزع القشدة من عليه.

(وإذا) قال: قونام ألا أذوق هذا الخمر، ثم سقط في الطعام، فإن كان قد أكسبه طعمًا، فإنه يُعد مُحرَّمًا. ومنْ يندر (أن يمتنع) عن العنب، فيُساح له الخمر. (ومنْ يندر أن يمتنع) عن الزيتون، يُباح له زيته. (وإذا قبال) قونيام ألا أذوق من هذا العنب أو هذا الزيتون، فإنهمنا يحرُمان عليه وما ينتج عنهما.

ح- منْ ينذر (أن يمتنع) عن التمر، يُباح له عسل التمر. (ومنْ يندر أن يعتنع) عن (العنب الذي ينضع في) الخريف، تُباح لمه الخميرة الخريفة. يقول رابي يهودا بن بتيرا: كل ما يُسمى باسم نتاجه ويندر (أحدُ أن يعتنع) عنه، فإنه يحرُم عليه كذلك نتاجه بينما يجيز ذلك الحاحامات.

ط- منْ يندر (أن يمتنم) عن الخمر، يُباح له خمر التفاح. (ومنْ يندر أن يمتنم) عن أن يمتنع) عن الزيت، يُباح له زيت السمسم. (ومنْ يندر أن يمتنم) عن الحسيرة، تُباح له خميرة الخريف. (ومنْ يندر أن يمتنم) عن الخميرة، يُباح له الكراث (عمردًا)، يُباح له الكراث (المسمى باسم آخر). (ومنْ يندر أن يمتنم) عن الخصروات، تُباح له عضروات الحقل؛ إن هذا يُعد اسمًا مستقلاً.

ي- (ومنْ ينذر أن يمتنم) من الكرنب، يُباح لـه قلبه (() (وإذا نـلر أن يمتنم) من قلب الكرنب، فتُباح لـه (الأوراق الخارجية) للكرنب، (ومنْ ينذر أن يمتنم) من الجريش (()، تحرُم عليه عصارته؛ بينما يجيز ذلـك رابي يوسي. (وإذا نذر أن يمتنم) من عصارة الجريش، يُباح له الفول. (وإذا نـذر أن يمتنم) من عصارة الجريش، الشوم (المضـاف على الفول)؛

ا)- قلب الكرنب هو الجزء التي الخرج منه أوراق الكرنب.

^{2)-} الجريش هو حبوب الفول المنشطرة إلى نصفين.

بينما يجيز ذلك رابي يوسي. (وإذا نـلر أن يمتنـم) صن الشوم، تُبـاح لـه عصارة الجريش. (ومنْ ينـلر أن يمتنـم) صن العـلس، يحرُم عليـه كمكة المعلس⁽¹⁾، بينما يجيز ذلك رابي يوسي. (وإذا نـلر أن يمتنـم) عن كمكة المعلس، يُباح له العلس. (وإذا قال قونام) ألا أذرق القمح (بكل أنواهـه)، فإنه يحرُم عليـه سـوا، أكـان قمحًا لم حبـزًا. (وإذا قـال قونـام) ألا أذرق الجريش (بكل أنواهـه)، فإنه يحرُم عليه سوا، أكان نيتًا أم مطبوحًا. يقـول رابـي يهـودا: (وإذا قـال) قونـام ألا أذرق القمـح أو الجريش، فيُبـاح لـه يصفهما نيئين.

 ⁾⁻ كعكة العدس تتكون من العدس المحمص المطحون مضافًا إليه العسل.

الفصل السابع

أ- منْ يندر (أن يمتنع) من الخضروات، يُباح له القرع؛ بينما يحرِّم ذلك وابي عقيباً. قال (الحاخامات) لرابي عقيبا: ألا يقول الرجل لمبعوثه: اشتر لي خضروات، فيقول (ذلك المبعوث): لم أجد إلا قرصًا. فقال لهم: الأمر كذلك بالفعل، ولكن ألا يمكنه أن يقول له لم أجد إلا بقولاً وإنحا (يكمن الفرق في أن) المقرع يدخل ضمن الخضروات، وليست البقول من الخضروات. ويحرُم عليه الفول المصري نيئًا ()، ويُباح له جافًا.

ب- منْ ينلر (أن يمتنع) عن الحبوب، يحرُم عليه الفول المصري جافًا، وفقًا لأقوال رابي مثير. ويقول الحاخامات: لا يحرُم عليه إلا الأنواع الخمسة (من الحبوب)(7). يقبول رابي مثير: من ينلر (أن يمتنم) عن محسول (الحقل)، فلا يحرُم عليه سوى الأنواع الخمسة، ولكن من ينلر (أن يمتنم) عن الحبوب، يحرُم عليه كل (أنواع البقول)، ويُباح له تمار الشجر والخضروات.

ج- منْ ينذر (أن يمتنع) من (ارتداء) ثوب، يُباح له (الدوب المصنوع من قماش) الحقيبة، أو (من قماش) السنارة، أو (من قماش) المعطف

^{1)-} لأن الفول المصري النبئ والمعروف بالفول الأخضر يُعد من الخضروات.

أ- القمح، والشعير، والعلس- وهو من أثواع الحنطة الجيدة-، والجّلبّان- نـوع مـن الغلال تستعمل طعامًا للبهائم-، والشوفان،

(المسنوع من صوف الخروف). وإذا قال قرنام ألا أرتدي صوفًا، يُباح له أن يرتدي من جز الصوف. (وإذا قال قرنام) أن أرتدي كتانًا، يُباح له أن يرتدي من خيوط الكتان. يقول رابي يهودا: الكل تبعًا للناذر (بمعنى أنه إذا كان قد) حمل (صوفًا أو كتانًا) فعرق، وكانت رائحته فجة، فقال: قونام ألا يوضع عليَّ الصوف أو الكتان، فإنه يُباح له ارتداؤهما، ويحرمُ عليه أن يجملهما.

د- من ينذر (ألا يدخل) البيت، يُباح له (الدخول) للعلية، وفقاً لأقوال رابي مثير. ويقول الحاخامات: إن العلية تُعد ضمن البيت. ومن ينذر (ألا يدخل) العلية، يُباح له (الدخول) للبيت.

هـ- منْ ينذر (ألا يدخل) إلى الفراش، يُباح له (النوم على) الأريكة، وفقًا لأقوال رابي مثير. ويقول الحاخامات: إن الأريكة تُعد كالفراش. ومنْ ينذر (ألا يدخل) إلى ينذر (ألا يدخل) إلى المدينة، يُباح له الفراش. ومنْ ينذر (ألا يدخل) إلى ضواحي المدينة، ولكن منْ ينذر (ألا يدخل) البيت، يحرُم عليه من جانبي ضواحي المدينة، ولكن منْ ينذر (ألا يدخل) البيت، يحرُم عليه من جانبي (باب البيت) وللداخل.

و- (وإذا قال أحدٌ) قرنام هله الثمار عليّ، أو قرنام هي على قمي، أو قرنام هي لغمي، فإنام هي لغمي، فإنه يحرُم عليه بديلها، أو نتاجها. (وإذا قبال قونام) أن آكل أو أذوق (هله الثمار)، فيبًاح له بديلها، أو نتاجها، (ويسري هذا على الثمار) التي يتلف بذرها، ولكن إن لم يتلف بذرها، فحتى بديلها أو نتاجها يحرُمان.

^{1)-} نطاق المدينة بمند الألفي ذراع مربعة من كل اتجاه حول المدينة.

ز- من يقل لزوجته: قونام كبك علي، أو قونام هو على فمي، أو قونام هو على فمي، أو قونام هو لفمي، فإنه يحرُم عليه بديل (كبها) ونتاجه (() (وإذا قال تونام) أن آكل أو أذوق (من كبك)، يُباح له بديل (كسبها) ونتاجه، (ويسري هذا على الثمار) التي يتلف بذرها، ولكن إن لم يتلف بذرها، فحتى نتاج مناجها يُعد عرمًا.

-- (رمنْ يقل لزوجته قرنام) أن آكل عا تصنعين، حتى الفصيح، (أو إذا قال قرنام) أن أرتدي عا تصنعين، حتى الفصيح، فإن صنعت (شيئًا) قبل الفصيح، يُباح له أن يأكل ويرتدي بعد الفصيح. (ولكن إذا قال قونام) أن آكل عا تصنعين حتى الفصيح، (أو إذا قال قونام) أن أرتدي عا تصنعين حتى الفصيح، فإن صنعت (شيئًا) قبل الفصيح، يحررُم عليه أن يأكل أو يرتدي بعد الفصيح.

ط-(ومنْ يقل لزوجته قونام) أن تهنئي عما يخصني حتى الفصح إن ذهبت لبيت أبيك حتى عبد (المظال)، فإذا ذهبت قبل الفصح، فإنه يحرُم طيها الانتفاع عما يخصه حتى الفصح. (ولكن إن ذهبت) بعد الفصح (يسري عليها حكم) " يفي بكلامه وينفذ كل ما تمهد به "(٦). (وإذا قال لما قونام) أن تهنئي عما يخصني حتى عبد (المظال) إن ذهبت لبيت أبيك حتى الفصح، فإذا ذهبت قبل الفصح، فإنه يحرُم عليها الانتفاع عما يخصه حتى عبد (المظال)، ويُباح لها أن تذهب بعد الفصح.

أ)- يُقصد ببديل كسبها أن تكون قد فيرت العمل التي تقوم به، أما نتاجه فيُقصد
 به الثمار التي تُجنى من هذا الممل، فإذا فرست شجرة فإن ثمارها تحرم طيه.

أ- العدد ٣٠٠، وهناك تفسير آخر لجملة بعد الفصح مؤداه أنها إذا انتفعت بما يخص زوجها قبل الفصح فليس لها أن تذهب لبيت أبيها حتى بعد الفصح حتى يفي زوجها بنذره.

الفصل الثامن

أ- (إذا قال أحدٌ) قرنام ألا أذوق الخمر اليوم، فإنها تحرُم عليه حتى يحل الظلام. (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر) هذا الأسبوع (()، فإنها تحرُم عليه طيلة الأسبوع (علاوة على يوم) السبت (التالي)(()). (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر) هذا الشهر، فإنها تحرُم عليه طيلة الشهر، (بينما تُباح له الخمر من السوم) الأول في الشهر التالي(()). (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر من السنة، فإنها تحرُم عليه طيلة السنة، (بينما تُباح له الخمر من السوم) الأول في السنة. (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر) هذا السوم) الأول في السنة التالية. (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر) هذا الأسبوع (من السنوات)()، فإنها تحرُم عليه طيلة أسبوع (السنوات) بما فيها السنة السابعة. وإذا قال: (قونام ألا أذوق الخمر) ليوم واحد، أو

أ >- استخدمت المشنا هنا مصطلح " شبات " بمعنى السبت للدلالة على الأسبوع.
 2)- بمنى أن يوم السبت التألي لنهاية الأسبوع يُضاف لتحريم الخصر في ذلك الأسبوع الله السبت إلى السبت.

أ- لأن هذا اليوم لا يتمم الشهر السابق وإغا هر بداية للشهر الجديد؛ لذلك لا يسري عليه حكم النار الذي تعهد به.

أ) استخدمت هنا المشنا كذلك مصطلح " شفوع " بمنى أسبوع للدلالة على أسبوع من السنوات أي سبع سنوات وهي تتعلق تحديدًا بالشيعطا وهي السنة السابعة والتي تُعرف بسنة التبوير أي السنة التي يجب ألا تُزرع فيها الأرض، ويُحرر فيها العبيد وتُرد فيها الملكيات الأصحابها.

لأسبوع واحد، أو لشهر واحد، أو لسنة واحدة، أو لأسبوع (سنوات) واحد، فإنها تحرُم عليه (من لحظة ذلك) اليوم (من اليوم أو الشهر أو السنع منوات) إلى (ذات اللحظة) في اليوم (التالي من اليوم أو الشهر أو السنة أو السبع منوات).

ب- (وإذا قال قرنام ألا أذرق الخمر) حتى الفصح، فإنها تحرُم عليه حتى يصبح حتى يصبح الفصح)⁽¹⁾، (وإذا قال قونام ألا أذرق الخمر) حتى يصبح (الفصح موجودًا)، فإنها تحرُم عليه حتى ينتهي (الفصح)⁽¹⁾. (وإذا قال قونام ألا أذرق الخمر) حتى قبل الفصح، فإن رابي مثير يقول: إنها تحرُم عليه حتى ينتهي على (الفصح)، ويقول رابي يوسي: إنها تحرُم عليه حتى ينتهي (الفصح).

ج- (وإذا قبال قونيام ألا أذوق شيئًا) حتى الحصياد، أو حتى جميع العنب، أو حتى قطف الزيتون، فإنه لا يحرُم عليه إلا بعد أن يحيل (زمن الحصاد أو الجمع أو القطف). وهذه هي القاهدة: كل ما كنان زمنه عمددًا وقال (قونام ألا أذوق شيئًا) حتى يحل، فإنه يحرم عليه حتى يحل، وإذا قال حتى يصبح (موجودًا)، فإنه يحرُم عليه حتى ينتهي. وكل ما ليس له زمن عمد، وسوا، قال حتى يصبح (موجودًا) أو حتى يحل، فإنه لا يحرُم عليه إلا بعد أن يحل (زمنه).

د- (وإذا قال قونام ألا أذوق شيئًا) حتى الصيف⁽⁷⁾، أو حتى يصبح الصيف (موجودًا)، (فإنه يحرم عليه) حتى يبدأ الناس في وضع (الـتين) في

¹⁾⁻ أي أن الخمر تُباح له في الفصح نفسه.

^{2)-} هنا تحرم عليه الحمر كذلك أثناء الفصح.

 ³⁾⁻ وهو موسم جمع التين.

السلال. (وإذا قال قونام ألا أذوق شيئًا) حتى ينتهي الصيف، (فإنه يحرُم عليه) حتى تُلف سكاكين (جني التين)⁽¹⁾. (وإذا قال قونام ألا أذوق شيئًا) حتى الحصاد، (فإنه يحرُم عليه) حتى يبدأ الناس في حصاد القمع، وليس حصاد الشعير. الكل تبعًا للمكان (الذي تعهد فيه الإنسان) بندره، إذا كان (مكانًا) جبليًا، (فحكمه وفقًا للحصاد في المكان) الجبلي، وإن كان في الوادى، (فحكمه وفقًا للحصاد في) الوادى.

هـ- (وإذا قال قونام ألا أذوق شيئًا) حتى سقوط الأمطار، أو حتى تصبح الأمطار (موجودة)، (فإنه يحرُم عليه) حتى يسقط المطر في الارتباع الثاني (أ). يقول ربان شمعون بن جمليئل: حتى يحل وقت المطر (وإن لم يسقط). (وإذا قال قونام ألا أذوق شيئًا) حتى تتوقف الأمطار، (فإنه يحرُم عليه) حتى ينتهي نيسان (أ) بكامله، وفقًا لأقوال رابي مثي، (بينما) يقول رابي يهودا: حتى ينتهي الفصح. (وإذا قال) قونام ألا أذوق الخمر هله السنة، ثم أصبحت السنة كبيسة (أ)، فإنها نحرُم عليه في السنة وكبسها. (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر) حتى أول آذار، فإنها نحرُم عليه حتى الأول من آذار الأول. (وإذا قال قونام ألا أذوق الخمر) حتى نهاية آذار) فإنها نحرُم عليه حتى نهاية آذار الأول. يقول رابي يهودا: (وإذا قال) قونام ألا أذوق الخمر حتى نهاية آذار الأول. يقول رابي يهودا: (وإذا قال) قونام ألا أذوق الخمر حتى يصبح الفصح (موجودًا)، فإنها لا تحرُم عليه إلا إلى

أ)- للدلالة على انتها، عملهم في جني الثين؛ حيث يلفون السكاكين الحاصة بقطع الثين للعام القادم، هنا يحل للناذر أن يتلوق عما حرصه على نفسه بالنلدر طيلة الصيف.

أي السقوط الثاني للمطر في موسمه.

أواخر مارس ومعظم إبريل.

^{4)-} أي أضافت لها المحكمة شهرًا وهو المعروف بآذار الثاني.

ليلة الفصح؛ لأنه لم يقصد ذلك (أنه أن إراد أن يحدد) الوقت الذي يعتاد فيه الناس شرب الخمر.

و- (إذا) قال: قونام ألا أذوق لحمًا حتى يصبح العسوم⁽⁷⁾ (موجودًا)، فإنه لا يحرُم عليه إلا إلى ليلة العسوم؛ لأنه لم يقصد ذلك؛ وإنحا (أراد أن يحدد) الوقت الذي يأكل فيه الناس لحمًا. يقول رابي يوسي ابنه (7): (وإذا قال) قونام ألا أذوق ثومًا حتى يصبح السبت (موجودًا)، فإنه لا يحرُم عليه إلا إلى ليلة السبت؛ لأنه لم يقصد ذلك؛ وإنما (أراد أن يحدد) الوقت الذي يأكل فيه الناس ثومًا.

ز- من يقل لصاحبه: قونام ألا أهنا بما يخصك إن لم تأت وتأخل الأبنائك كورً⁽¹⁾ من القمح، ودنين من الخمر، فإن مثل هذا يمكنه أن يحل نلره؛ لأن (النلر) لم يصدر بفترى حاخام، ويقول له (صاحبه): إنك لم تقل شيئًا إلا من أجل تقديري، وهذا هو تقديري (ألا آخذ منك شيئًا). والأمر نفسه مع من يقل لصاحبه: قونام ألا تهنأ بما يخصني إن لم تأت وتمطي لأبنائي كورًا من القمح، ودنين من الخمر، فإن رابي مثير يقبول: (إن الممنوع بالنلر) يحرم عليه (الانتفاع بما يخص صاحبه) حتى يعطيه (ما طلبه). ويقول الحاحامات: كذلك مثل هذا يمكنه أن يحل نذره؛ لأنه لم يصدر بفتوى حاحام، و(بمكن لصاحبه) أن يقبول له: هآن لما كأنني قد أخذت (ما طلبته). إذا رفضوا أن يزرجوه ابنة أخته، فقال: قونام ألا تهنأ عما

^{1)-} أي تحريم الخمر طبلة أيام الفصح.

^{2)-} هو صوم يوم الغفران.

^{3)–} رابي يهودا.

أ- الكور بعادل ثلاثين سأة، والسأة تعادل ١٣,٥ لئرًا تقريبًا.

يخصبي للأبد، وكذلك من يطلق زوجته، فقال: قونام آلا تهنأ زوجتي عما يخصبي للأبد، فيباح لهما الانتفاع عما يخصه الأنه لم يقصد ذلك، وإنما (قصد عدم) الزواج (منهما مرة أخرى). وإذا كان يرفض أن يأكل صاحبه عنده، فقال: قونام آلا أدخل بيتك، أو أن أذرق قطرة مياه باردة لديك، فإنه يُباح له أن يدخل بيته وأن يشرب لديه ماءً باردًا؛ الأنه لم يقصد ذلك؛ وإنما (أراد تحديدًا) أي أكل أو شراب (في وجبة بعينها).

الفصل التاسع

أ- يقول رابي إليعيزر(يجوز أن): يفتحوا (للناذر بابًا ليحل نذره) تكريًا لأبيه وأمه (أ). بينما يحرِّم الحاخامات ذلك. قال رابي صادوق: أولى من أن يفتحوا له (بابًا لحل نذره) يفتحوا له (بابًا لحل نذره) إحلالاً للرب، وإذا كان الأمر كللك فلن تكون هناك نذور، ويقر الحاخامات أقوال رابي إليعيزر فيما يتعلق بالأمر الذي بينه وبين أبيه وأمه، أنه (يجوز أن) يفتحوا (له بابًا لحل نذره) تكريًا لأبيه وأمه.

ب- قال رابي إليعيزر كذلك: يفتحون (بابًا لإبطال الندر) فيما يستجد (بعد الندر)، بينما يحرِّم الحاخامات ذلك. كيف؟ إذا قال: قونام ألا أهنأ بما يخص فلان، ثم أصبح (فلان هذا) كانبًا، أو كان سيزوج ابنه قريبًا، وقال (الناذر): لو كنت أهلم أنه سيصبح كاتبًا، أو أنه سيزوج ابنه قريبًا، ما كنت لأندر. (وإذا قال) قونام ألا أدخل هلا البيت، ثم أصبح (هذا البيت) معبدًا، وقال: لو كنت أهلم أنه سيصبح معبدًا، ما كنت لأنذر، فإن رابي إليميزر يحله (من نذره)، بينما يحرِّم الحاحامات ذلك.

ج- يقول رابي مثير: هناك أصور تُعد كالمستجد (بعد الندر)، وهي ليست كالمستجد، ولا يتفق الحاحامات معه في ذلك. كيف؟ (إذا) قال:

أن يقولوا له عن نذر قد نذره هل لو كنت تعلم أنك ستجلب الخزي على
 والديك لأنك تسير في طريق الأغين بهذا النذر، أكنت ستنذر شيئًا؟

قونام ألا أتزوج فلاتة؛ لأن أباها شرير، فقالوا له: لقد مات، أو لقد تباب. (أو قال) قونام ألا أدخل هذا البيت؛ لأن كلبًا سيئًا بداخله، أو لأن حية بداخله، فقالوا له: لقد مات الكلب، أو قتلت الحية، فمثل هذه (الحالات) تُمد كالمستجد (بعد الندر)، وهي ليست كالمستجد، ولا يتفق الحاخامات معه في ذلك.

د- وقال رابي مثير كذلك: يفتحون له (بابًا لإبطال نذره) بما هو وارد في التوراة، ويقولون له: لو كنت تعلم أنك تتعدى على " لا تنتقم "، وعلى " لا تمفض أخاك في قلبك "(٢)، " تحب قريبك كما تحب نفسك "، " (ليتمكن) أخوك من أن يعيش في وسطك"(٢)، لئلا يفتقر ولا يمكنك أن تنفق عليه(١) (هل كنت ستنذر هذا الندر؟) فقال: لو كنت أعرف أن (نتيجة النذر) على هذا النحو، ما كنت نذرت، فإنه يُباح له (أن يبطل نذره).

هـ- (يجوز أن) يفتحوا للرجل (بابًا ليبطل نذره) في كتوبا زوجته. وقد حدث أن نذر رجل ألا يهنأ بما يخص زوجته، وكانت كتربتها أربعمائة دينار، فجاء أمام رابي عقيبا، فألزمه أن يعطيها كتربتها. قال له: سيدي، لقد ترك أبي (إركًا يبلغ) ثما لا تدينار، وحصل أخي على أربعمائة دينار، وحصل أخي على أربعمائة دينار، ألا يكفيها أن تأخذ مائتين، وآخذ مائتين؟ قال له رابي عقيبا: حتى ولو بعت شعر رأسك، فعليك أن تعطها كتربتها.

ا)- اللاربين ١٩: ١٨.

^{2)-} اللاربين 14: ١٧.

^{2)-} اللارين و٢: ٣٦.

^{4)-} لأنك نذرت ألا ينتفع عا يخصك.

فقال له: لو كنت أعلم أن الأمر على هذا النحو ما كنت تلدرت، فأحلم رابي عقيبا (من نلره).

و- (يجوز أن) يفتحوا (للناذر بابًا ليبطل نذره) في الأعياد والسبوت¹⁰. لقد كانوا يقولون قديًا: يُباح حل (النذور) في هذه الأيام¹⁷، ولكن يحرم (إبطاله) في سائر الأيام، حتى جا، رابي عقيبا وعلم: (أن النذر الذي يُحل بعضه يُحل كله).

ز- كيف (أن الندر الذي يُحل بعضه يُحل كله) ؟ (إذا) قبال: قونام ألا أهنأ بما يخصكم، ثم حلَّ ندره مع أحدهم، فإن ندره يُحل مع الكل. (وإذا قال قونام): ألا أهنأ من هذا أو ذاك، ثم حلَّ ندره مع الأول، فإن ندره يُحل مع الككل. (وإذا) حلَّ ندره مع الأخيى (فإن ندر) الأخير همو اللي يُحله بينما (ندور) الآخرين يحرم (أن تُحل). (وإذا) حلَّ ندره مع الأوسط، فمنه وللأول يُباح أن تُحل (ندروهم)، ومنه وللأخير يحرم (أن تُحل ندووهم). (وإذا قال): سأهنأ من هذا بقربان ومن ذاك بقربان، فيجب أن يفتحوا (له بابًا ليحل نذره) مع كل منهما.

ح- (إذا قال أحدً): قونام إذا ذقتُ خمرًا؛ لأنها مضرة للمعدة. فقالوا له: أليست (الخمر) المُعتقة مفيدة للمعدة؟ فيُساح له أن يحلُّ ندره مع (الخمر) المعتقة فحسب؛ وإنما جميع (أنواع) الخمر. (وإذا قال) قونام إذا ذقتُ بصلاً لأن البصل مضر

أ)- كأن ينذر أحد أن يصوم هددًا معينًا من الأيام ولكنه لم يكن يصرف أن هذه
 الأيام سيتخللها أهياد، فله هنا أن يبطل نذره.

أي الأعباد والسبوت فقط.

للقلب. فقالوا له: أليس البصل الريفي^(۱) مفيدًا للقلب؟ فيُباح لمه أن يحلَّ نذره مع (البصل) الريفي نذره مع (البصل) الريفي فحسب؛ وإنما جميع (أنواع) البصل. ولقد حدثت (مثل هذه الحالة) وأجاز رابي مثير (حل النذر) مع جميع (أنواع) البصل.

ط- (یموز آن) یفتحوا (للناذر بابًا لیحل ناره) تکریًا لنفسه ولابنائه (۱). یفولون له: لو کنت تصرف آن الناس سیتحدثون صلك ضاً (صلى هذا النحو): هذه عادة فلان آن یطلق زوجته، وصن بناتك یقولون: إنهن بنات مطلقات (۱) ماذا فعلت أمهن حتى تُطلق (۱ فقال: لو کنت أعرف ذلك ما کنت نذرت، فإنه يُباح (له أن یحلً نذره).

ي- (وإذا قال) قونام إذا تزوجت فلانة القبيحة، (وكانت) في الحقيقة جميلة. (أو قال قونام إذا تزوجت فلانة) السوداء، (وكانت) في الحقيقة بيضاء. (أو قال قونام إذا تزوجت فلانة) القصيرة، (وكانت) في الحقيقة طويلة، فإنه يُباح (له أن يحلُّ نلره) معه. ليس لأنها كانت قبيحة وأصبحت جميلة، أو سودا، وأصبحت بيضا،، أو قصيرة وأصبحت طويلة؛ وإغا لأن النلر كان خطاً. وقد حدث أن نلر رجل ألا يهنأ بابنة اخته، وأدخلوها إلى بيت رابي إسماعيل، وزينوها. قال له رابي إسماعيل: بني، هل نذرت على هله؟ فقال له: لا، فحله رابي إسماعيل (من نلره). وفي الوقت

أ)- هناك قراءة أخرى تنسب البصل إلى قبرص؛ أي أن البصل القبرصي هـو الـذي يُعد مفيدًا للقلب.

أ- إذا نذر الرجل مثلاً أن بطلق زوجته.

أ- المقصود ببنات مطلقات هنا أنهن يشبهن أمهن وسيُحكم على الزواج منهن بالطلاق، وبالتالي لن يرخب أحدُ في الزواج بهن.

ذاته بكى رابي إسماعيل، وقال: إن بنات بني إسرائيل جميلات، وإنحا يقبحهن الفقر. وعندما مات رابي إسماعيل، كانت بنات بني إسرائيل ينحن، قائلات: يا بنات إسرائيل نُحْنَّ على رابي إسماعيل. وهو ما قيل عن شاؤل: " يا بنات إسرائيل نُحْنَّ على شاؤل (الذي ألبسكن ثياب القرمز ورفهكن وزين ثيابكن بالحلي الذهبية) "(ا).

اً ﴾- صموثيل الثاني ٦٤ ،٢٤.

الفصيل العاشر

أ- (إذا ندرت) الفتاة (() المخطوبة، فلأبيها وزوجها (() أن يبطلا نـدرها ()). وإذا أبطل الأب ولم يبطل الأب، فإن الندر وإذا أبطل الأب فإن الندر لم يُبطل، وليست هناك حاجة للقول بأنه (إذا) أقرَّ أحدهما النـدر (فلـيس للأخر أن يبطله).

ب- إذا مات الأب لا تنتقل ولايته للزوج⁽¹⁾. وإذا مات المزوج تنتقل ولايته للأب. وعلى هذا تفوق قوة (ولاية) الأب قوة (ولاية) المزوج. وفي أمر آخر تفوق قوة (ولاية) الأرج قوة (ولاية) الأيا حيث إن الزوج يبطل نذر البالغة(م) بينما الأب لا يمكنه إيطال نذر البالغة.

أ)- المقصود بالفتاة هنا التي لم تبلغ بعد وصوها التي عشر شهرًا ويومًا واحدًا.

أ- الذي لم يدخل بها بعد، أي خطيبها.

أ- وردت أحكام نذر الأنش بصفة هامة سوا. أكانت صبية في بيت أبيها أم زوجة في بيت زوجها ، وجواز إيطال الأب والزوج لنلورها وتعهداتها في سفر العدد ٣٠. ٣-

^{4)-} حيث لا يمكنه إيطال نذر خطيبه، إلا إذا أتم زواجه بها.

أ- عمر الفتاة البالغة هي التي يزيد عمرها على اللي عشر شهرًا وتصف فإذا تم خطبتها بعد هذا الممر أصبح من حق خطبها أن يبطل تـــلرها إذا أراد، في حــين لا يحق للأب ذلك.

ج- (إذا) نذرت وهي عنطوبة، ثم طلقت في اليوم نفسه، وخُطبت (مرة ثانية) في اليوم ذاته؛ حتى ولو (حدث ذلك) مائة مرة، فإن أباها وزوجها الأخير يبطلان نذرها. وهذه هي القاهدة: كمل من لم تملمك ولايمة نفسها لساعة واحدة، فإن أباها وزوجها يبطلان نذورها.

د- (وكانت) عادة دارسي الشريعة (١) (على هذا النحو): قبل أن تخرج الابنة من عنده (٢)، يقول لها: إن كل النذور التي نذرتها في بيتي تُعد ملغاة. وكذلك الزوج قبل أن تدخل تحت ولايته، يقول لها: إن كمل النذور التي

أ)- تستخدم المشنا مصطلع " تلميد حاخام " بمنى تلميد الحاخام، للدلالة على دارس الشريعة ومعلمها. فدارس الشريعة هو الذي تعلم السوراة، والمقدا ، والمشنا والجماراء وحمل كدارس للشريعة. ولا يُعد دارس الشريعة من يعرف التوراة فحسبه وإنما يجب أن يقيمها في كل أساليه وليشدد على نفسه في حدة أشياء. ويجب لمدارس الشريعة التقدير الكبين ووصية على كل إنسان أن يقدره ويقوم لتبجيله، كذلك يجتهد في مساحدته في كل احتياجاته في الإعاشة وفي سائر الفسروريات. ولا يلزمون دارسي الشريعة بكثير من الواجبات للفروضة على الجمهور. ويُعد دارس الشريعة الفضليع بالتوراة من الصفوة في إسرائيل، ويفضل الحاضام حتى حن الملك. وفيما مضى عذالوا أن من يحتقر دارس الشريعة يدفع غرامة " ليطرا " من الملحبه ولكن قالوا إن دارسي الشريعة في حاليًا ليسوا عيزين إلى هذا الحد. ويوجد تعريف تشريعي لدارس الشريعة (حيث إنه لا يضاهي الحاجام، المذي يُعد الملم للتوراة) وهو أن يصبح ضليمًا على الأتل في مبحث واحد.

⁻ انظر للمترجم: معجم المسطلحات التلمودية، للحاخام عادين شنينزلتس، ص ٧٧٠ - ٧٧٧.

أي من هند أبيها، بمعنى أنها قبل أن تخرج من تحت ولايته وتدخل تحت ولاية زوجها.

نذرتها قبل أن تدخلي تحت ولايتي تُعد ملغاة؛ لأنه بمجـرد دخولهـا تحـت ولايته لا يمكنه أن يبطل (نذررها التي نذرتها في بيت أبيها).

هـ- إذا مكثت البالغة اثني حشر شهرًا (في بيت أبيها بعد خطوبتها)،
 (وإذا) مكثت الأرملة ثلاثين يومًا (من وقت خطوبتها)، فإن رابي إليعيزر يقول: طالمًا أن زوجها ملزم بالإنفاق عليها، فله أن يبطل (نذرها)، ويقول الحاحامات: ليس للزوج أن يبطل (نذرها) حتى تدخل تحت ولايته.

و- المنتظرة الأخي زرجها المتوفى، وسوا، أكان واحدًا أم اثنين، فإن راسي المعيزر يقول: له أن يبطل (نلرها). يقول راسي يهوشوع: لواحد وليس لاثنين ألى يقول راسي إليعينر: إذا لاثنين ألى يقول راسي المعينر: إذا كان للرجل الذي اقتنى أن امرأة لنفسه، (الحتى) أن يبطل ندورها، أليس الحكم أن يبطل ندور المرأة التي وُهبت له بقضا، الرب؟ قال له راسي عقيبا: لا، إذا قلت ذلك عن المرأة التي اقتناها لنفسه، والتي ليس للآخرين ولاية عليها، أتقول ذلك عن المرأة التي وُهبت له بقضا، الرب، والتي للآخرين ولاية عليها، قال له رابي يهوشوع: عقيبا؛ إن أقوالك عن أخوين للمتوفى، فماذا تجيب عن الأخ الواحد؟ قال له: ليست الأرملة خالصة للمتوفى، فماذا تجيب عن الأخ الواحد؟ قال له: ليست الأرملة خالصة لأخي الزوج المتوفى، كما في حالة المخطوبة الخالصة لزوجها.

ز- منْ يقل لزوجته: كل الناور التي ستنذرينها من الآن وحتى عودتي من المكان الفلاني تُعد سارية, فكأنه لم يقل شيئًا, (وإذا قـال) إنهــا تُعــد

أي إذا كانت الأرملة منتظرة ليبام واحد وليس لاثنين، فيمكنه أن يبطل نلرها،
 أما الاثنان فلا يمكنهما إيطال نلورها.

أ- تستخدم المشنأ الفعل " قنت " بمعنى اقتنى للدلالة على الخطبة والنزواج، فاقتنى امرأة منا تعنى تحطبها.

ملغاة، فإن رابي إليعيزر يقول: إنها ملغاة. ويقول الحاخامات: إنها ليست ملغاة. قال رابي إليعيزر: إذا (كان للزوج أن) يبطل النذور التي دخلت حيز التحريم "، ألا يمكنه أن يبطل النذور التي لم تدخل حيز التحريم "قالوا له: لقد ورد: " (كل نذر وكل تعهد ملزم بقمع النفس)، فزوجها يثبته وزوجها يبطله "(٢)، فمن بلغ حيز الإثبات يبلغ حيز الإبطال، ومن لم يبلغ حيز الإبطال.

ح- (يتم) إيطال الناور طيلة اليوم (ذاته الذي تم فيه النار) (٢٠). ويوجد في هذا الأمر تيسير (في بعض الأحيان) وتشديد (في أحيان أخرى) (١٠) كيف؟ إذا نادرت ليلة السبت، فله أن يبطل نادرها في ليلة السبت، أو في نهار السبت حتى حلول الظلام. وإذا نادرت عند حلول الظلام، فله أن يبطل نادرها قبل أن يمل ظلام؛ لأنه إن حل الظلام ولم يبطل نادرها قبل أن يمل ظلام؛ لأنه إن حل الظلام ولم يبطل نادرها قبل يبطله.

أ)- بمنى النذور التي سبق لها أن نذرتها وكان أمامها متسع من الوقت الأداتها قبل أن يبطلها زوجها، فهنا للزوج حق إيطالها مع أنه كان يحرم طلهما أن تبطلها لمدم وجود ما يستدعي ذلك، كالحالات التي سبق وأن ناقشها الحاحامات مثل نذر العموم في أيام يتخللها العيد أو يوم السبت.

^{2)-} المدد ۳۰: ۱**۱**

أي منذ سماع الأب أو الزوج بنار الابنة أو الزوجة، ففي هذا اليوم يجوز لهما
 أن يبطلا النار ولكن إن مر يوم على نذرها فليس لهما حق إيطاله كما ورد في سفر
 العدد ۳۰: ۳- ۹.

أ- لأن الإبطال يتم في نهار اليوم لذلك قد يكون هذا الإبطال أول النهار في بصفى
 الأحيان فتصير المدة طويلة، وفي أحيان أخرى يكون الإبطال قبل حلول الظلام بوقت قليل فتصير المدة قصيرة.

النصل الحادب عشر

أ- وهذه هي الندور التي يبطلها (الزوج لزوجته): الأشياء التي فيها قمع للنفى:(كأن تقول قونام هذا الشيء علي للأبد) إن اختسلتُ أو (تقول لا يُعد هذا الشيء قونام علي للأبد) إن لم اختسل، أو (تقول قونام هذا الشيء علي للأبد) إن تزينتُ أو (تقول لا يُعد هذا الشيء قونام علي للأبد) إن لم أتزين. قال رابي يوسي: ليست هذه ندور لقمع النفس.

ب- وما هي نذور قمع النفس؟ (إذا) قالت قونام فاكهة العالم علي، فمثل هذا (الندر) يمكنه أن يبطله. (وإذا قالت قونام) فاكهة هذا البلد علي، فليحضر لها من بلد آخر⁽¹⁾. (وإذا قالت قونام) علي ثمار هذا البقال، فلا يمكنه أن يبطل (نذرها). وإن لم تكن إماشته إلا منه (هذا البقال)⁽¹⁾، فله (الزوج) أن يبطل (نذرها)، وفقاً الأقوال رابي يوسي.

ج- (إذا قالت) قونام إن هنأت عما (يخص) الخلائق، فلا يمكنه أن يبطل ندرها، حيث يمكنها أن تهنأ من بقايا (المحصول)(٢)، أو (من حزم الفلال)

أ >- والمعنى هذا أنه لا يمكنه إيطال هذا النذر لأنه يمكنه أن يحضر لها فاكهة من بلد
 آخر.

أ- عمنى أنه الوحيد الذي يبيع له بالتقسيط أو بالآجل، فهنا للضرورة له أن يبطل نذرها.

¹)- اللاربين ١٩: ٩.

المنسية (المن (الشمار المتروكة) في زوايا (الحقل). (من يقل) قونام إن يهنأ الكهنة أو اللاوبيون عما يخصني، فلهم أن يأخلوا (عما عليه من التقدمات والعشور) رضمًا عنه. (وإذا قال قونام) إن يهنأ هؤلاء الكهنة وهؤلاء اللاوبين عا يخصني، فليأخل (كهنة) آخرون (عما عليه من التقدمات والعشور).

د- (وإذا قالت الزوجة لزوجها) قونام إن عملتُ (ليهنأ من كسبي) أبي أم أبرك، أو أخي أو أخرك، فلا يحكه أن يبطل (نذرها). (وإذا قالت قونام) إن عملتُ لتهنأ (من كسبي)، فليس في حاجة أن يبطل (نذرها)⁽⁷⁾. يقول رابي عقيبا: يبطل (نذرها) لئلا تزيد (في عملها) عما (يجب أن تقدمه) له (⁷⁾. يقول رابي يوحنان بن نوري: يبطل (نذرها) لئلا يطلقها وتصبح عرمة عليه.

هـ إذا ندرت زوجته وظن أن ابنته هي التي ندرت⁽¹⁾، أو ندرت ابنته وظن أن زوجته هي التي ندرت، أو ندرت تنسكًا وظن أنها ندرت قربائًا، أو ندرت ولياً وظن أنها ندرت قربائًا، أو ندرت (أن تحتم) صن السين

التثنية ۲۱: ۱۹.

د)- وبنا، على عدم إبطاله لنذرها يصبح الفائض الذي ستحققه من حملها عرمًا
 عليه وذلك إذا كانت ستفي عا هو مفروض عليها نحو زوجها من كسب عملها.

أ)- فأبطل نذر ابنته وليست زوجته، والحكم التي تتناوله الفقرة المشنوية هنا هو إيطال النفر عن طريق الحطأ، وتذكر المشنا أمثلة على هذه الحالات، شم تختتم هذا الحكم بضرورة إيطال النظر مرة أخرى بعد علم النزوج أو الأب بحقيقة النظر الأصلى؛ لأن الإبطال القائم على الحلماً لا يُعد إيطالاً.

وظن أنها نذرت (أن تمتنم) من العنب أو نـذرت (أن تمتنـم) صن العنب وظن أنها نذرت (أن تمتنم) من التين، فإنه يرجع ربُيطل (النذر الصحيح).

و- (وإذا) قالت (الابنة أو الزوجة): قونام إن ذقتُ تينًا وعنبًا، فأثبت (الزوج أو الأب نذر) التين، فإن (النذر) كله يثبت⁽¹⁾. وإذا أبطل (نذر) التين، فإنه لا يُعد لافيًا حتى يبطل (نذر) العنب. (وإذا) قالت: قونام إن ذقتُ تينًا، وإن ذقتُ عنبًا، فإنهما يُعدان نذرين.

ز- (إذا قال الزوج أو الأب): أعلم أن هناك نذورًا، ولكنني لا أعلم أنها يمكن أن تُبطّل، فله أن النذور يمكن أن يُبطل، فله أن يبطل (النذور). (وإذا قال): أعلم أن النذور يمكن أن تُبطل، ولكنني لم أعلم أن هذا كان نذرًا، فإن رابي مثير يقول: ليس لـه أن يُبطل (النذر).
 يُبطل (النذر). ويقول الحاخامات: له أن يبطل (النذر).

ح- المنوع بالندر من أن يهنأ عما يخمص حميه، ويريد (حموه) أن يعطي ابنته نقودًا، يقول لها: هذه النقود الممنوحة لك هي من قبيل الهديمة؛ شريطة ألا يكون للزوج حق فيها؛ وإنما هي لنفقتك (الخاصة).

ط- (لقد ورد): " ونذر الأرملة والمطلقة ... يثبت عليها "(٢)، كيف؟ إذا قالت (الأرملة أو المطلقة): إنني سأتنسك في خلال ثلاثين يومًا، ورخم أنها تزوجت خلال الثلاثين يومًا، فلا يمكن (لزوجها) أن يبطل (نذرها). وإذا نذرت وهي تحت ولاية الزوج، فله أن يبطل (نذرها)، كيف؟ إذا قالت: سأتنسك بعد ثلاثين يومًا، ورخم أنها ترملت أو طلقت خلال الشلائين

أ)- لأن النذر الذي يبطل بعضه لا يُعد لافيًا؛ وإنما يجب أن يُبطل بكامله، أو يُثبت بكامله.

^{2)-} العدد ٣٠ ·٠.

يومًا، فإن (نلرها) يُعد لافيًا لا أوإذا نلرت في اليوم نفسه وطُلقت في اليوم نفسه وطُلقت في اليوم نفسه ثم ردَّها (زوجها) في اليوم نفسه، فلا يمكنه أن يبطل هي القاعدة: كل منْ ملكت ولاية نفسها لساعة واحدة، لا يمكنه أن يبطل نلرها.

ي- هناك تسع فتيات تُعد نذورهن قائمة (٢): البالغة وهي يتيمة، والفتاة التي بلغت وهي يتيمة، والفتاة التي المبت وهي يتيمة، والفتاة التي الم تبلغ وهي يتيمة التي المبتلغ ومات أبوها، والفتاة التي الم تبلغ ومات أبوها والفتاة التي الم تبلغ ومات أبوها وبلغت بعد وفاة أبيها، والبالغة في حياة أبيها، والفتاة التي بلغت في حياة أبيها، والفتاة التي بلغت في حياة أبيها (١٠). يقول رابي يهودا: كذلك من يزوج ابنته الصغيرة، ثم ترملت أو طلقت وعادت إليه، فإن (حكمها) لا يزال (كحكم) الفتاة.

أ)- إذا كان زوجها قد أبطله قبل وفاته، أو قبل أن يطلقها، فطالما أنها كانت تحست ولايته أثناء نذرها فله أن يبطله.

أ- لأنهن لسن تحت ولاية الأب فلا يوجد من يبطل نذورهن.

¹) - هؤلاء الثلاث يدخلن في حداد البتيمات في حياة أبيهن؛ بمنى أنه قد زوجهن وخرجن من تحت ولايته إلى ولاية الزوج، ثم طُلقن أو ترملن، فلبس له أن يسترد ولايته مرة ثانية عليهن. ولمن في حداء الفقرة ثلاث حالات: أ- من نذرت وهي بالفقر ب- من نذرت وهي فتاة ولم تبلغ بعد.

أ- ثلاث حالات أخرى تتعلق أحكامهن هذا بمبوت الأب سنوا. قبيل البلسوغ أو بعده وعلاقة ذلك بوقت النظر.

أ- هؤلاء الثلاث بلغن وانتهت ولاية أبيهن عنهن، ولهن شلاث حالات: أ- من تلرت وهي فتاة ثم مات أبوها وبعد ذلك بلغت. ب- من نلرت وهي بالغة وأبوها على قيد الحياة. ج- من نلرت وهي فتاة وبلغت وأبوها على قيد الحياة.

ك- (إذا قالت الزوجة لزوجها): قونام أن أهنأ عما يخص أبي، أو أباك، إن حملتُ لمصلحة لمصلحة أبي أو أبيك، فله أن يبطل مثل هذا النذر.

ل- كانوا يقولون سلفاً: هناك ثلاث ناء يُطلقن ويحسلن (على مبلغ) الكتوبا: من تقل (لزوجها): إنني نجنة لك⁽¹⁾، السما، بيني وبينك⁽¹⁾، (إنني) مبعدة عن اليهود⁽¹⁾. ثم صادوا للقول: لثلا تكون هناك زوجة تتطلع (للزواج من رجل) آخر وتندنس زوجها؛ (فإن النساء لا يحصلن على مبلغ الكتوبا لمطلق أقوالهن)؛ وإنحا من تقل: إنني نجنة لك، فعليها أن تثبت أقوالها، (ومن تقل): السماء بيني وبينك، يوفقوا بينهما، (ومن تقل): (إنني) مبعدة عن اليهود، يبطل (نلوها فيما يختص) بنصيبه ويضاجعها، وتصبح مبعدة عن (سائر) اليهود⁽¹⁾.

المقصود بها زوجة الكاهن إذا أفتصبت؛ حيث إنها تحرُم عليه.

المنى أنها بعيدة حنه كبعد السماء عن الأرض، وهنـاك تفسير آخـر مفـاده أن شاهدي في السماء ربعلم ما بيني وبينك، وذلك للدلالة على عجزه.

أ- عمنى أنها عرمة على أي يهودي.

أ- حتى إذا طلقها أو بعد موته.

المبحث الرابع

نازير: النذير. الناسك

الفصل الأول

أ- تُعد كل كنايات (نلر) النُسْك كالنسك. منْ يقبل: "سأكون (ناسكًا) "، فإنه يُعد ناسكًا، أو (إذا قال): "سأكون جميلاً "(")، فإنه يُعد ناسكًا. (ومنْ يقل إنني): نازيق، أو نازيح، أو بازيح، فإنه يُعد ناسكًا. (ومنْ يقل): إنني كهذا (الناسك)، أو سأجعد شعري، أو سأتعهد شعري، أو علي أن أرسل شعري⁽⁷⁾، فإنه يُعد ناسكًا. (أو إذا قبال): طلي (تقديم زوجي) الطيور⁽⁷⁾، فإن رابي مثير يقول: إنه يُعد ناسكًا، ويقول الحاخامات: إنه لا يُعد ناسكًا،

ب- (ومنْ يقل): إنني سأمتنع من حبات العنب، أو من قشر العنب، أو
 من الحلاقة، أو عن النجاسة، فإنه يُعد ناسكاً، ويُلزم بكل أحكام النسك.

أ- تصبير الجميسل ورد في إرميسا ٢٠ ٢ بصيفة المؤنث للدلالة على أورشسليم، واستخدمته للشنا هنا في حالة الناسك، حيث يقصد قائل هذا النصبير أنه سيتجمل بشعره الأنه سيطول مثل الناسك الذي لا يحلق شعره إلا بعد إنها، نسكه.

أ- تعبير استخدمته للشنا على ضرار ما ورد في حزقيال ٤٤: ٣٠، ومعناه سأطيل شعرى، أو سأرخى خصلاً.

أ- هما زوجا الطيور الللين يقدمها الناسك للتطهر من نجاسته، كما ورد في العدد
 ٦٠٠٠.

(وإذا قال) إنني مثل شمشون (()، أو مثل بن مانوح، أو مثل زوج دليلة، مثل من اقتلع أبواب خزة، أو مثل من فقاً الفلسطينيون عينيه، فإنه يُعد ناسكاً كنسك شمشون. وما الفرق بين الناسك الأبدي والناسك كشمشون؟ إن الناسك الأبدي يخفف شعره بالموسى إذا ثقل، ويحضر ثلاث بهائم (()، وإذا تنجس يحضر قرباتًا (للتطهر) من النجاسة ((). (بينما) الناسك كشمشون إذا ثقل شعره فلا يخففه، وإذا تنجس لا يحضر قرباتًا (للتطهر) من النجاسة.

ج- (تبلغ مدة) النسك عجردًا ثلاثين يومًا⁽¹⁾. وإذا قبال: إنني سأتنسك نسكًا طويلاً، أو سأتنسك من الآن وحتى نهاية العالم، فإنه يُعد ناسكًا لثلاثين يومًا. (وإذا قبال): إنني سأتنسك و(أزيد) يومًا، أو سأتنسك و(أزيد) نصفًا (لمدة النسك)، فإنه يُعد ناسكًا لمدتين ((أزيد) باعدة، أو سأتنسك و(الزيد) يومًا وساعة، فإنه يُعد ناسكًا لمدتين ((وإذا قال): إنني سأتنسك ثلاثين يومًا وساعة،

أ)- حيث كان شمشون ناسكًا أو نذيرًا، وتسرد الفقرة الكنايات الحاصة به، وقد ورد ذكره في سفر القضاة ٣٣: ه.

أ- أحدها للبيحة الخطيئة، والأخرى للمحرفة، والأخيرة ذبيحة السلامة، كما ورد في العدد ٦. ١٤.

العدد ٦: ١٠- ١٢.

أ- بمنى أن الناسك إذا لم يحدد في نذره حدد أيام نسكه فإنها لا تقل صن ثلاثين يومًا.

أ- أي ناسكاً لمدة ستين يومًا؛ لأن النفر النسك لا تقبل مدت عن ثلاثين يومًا، وإضافته ليوم أو ساحة أو لنصف مدة النسك تعد مدة جديدة، وحليه فيجب أن يحلق في نهاية كل ثلاثين يومًا.

فإنه يتنسك لواحد وثلاثين يومًا؛ لأنهم لا يندرون بالساعات(١).

د- (وإذا قال): سأتنسك كمدد شعر رأسي، أو كتراب الأرض، أو كرمل البحر، فإنه يُعد ناسكًا للأبد، ويحلق كل ثلاثين يومًّا.
 لا يحلق كل ثلاثين يومًّا? ومن هو الذي يحلق كل ثلاثين يومًّا؟ من يقل: سأتعهد بنسك كعدد شعر رأسي، أو كتراب الأرض، أو كرمل البحر.

هـ- (إذا قال): سأتنسك مل، البيت (٣)، أو مل، السلة الكبيرة، فإنهم يتحققون منه: فإذا قال: " لقد نذرت مدة طويلة "، فإنه يُعد ناسكًا لثلاثين يومًا، وإن قال: " لقد نذرت مجردًا (دون تحديد مدة) "، فإنهم يعدون السلة كأنها عملية بالخردل، ويُعد ناسكًا طيلة حياته.

و- (إذا قال): سأتنسك (مدد الأيسام الستي أسير فيها) من هنا حتى المكان الفلاني، فإنهم يقدرون كم يومًا (تستفرقها المدة) من هنا حتى المكان الفلاني، فإن كانت أقل من ثلاثين يومًا، فإنه يُصد ناسكًا لشلاثين يومًا. وإن لم تكن (المدة أقل من ذلك) فإنه يُصد ناسكًا بعدد (تلك) الأيام.

أ)- حيث ورد في العدد ٦: ٨ " لميام ندره " ولم يرد ساحات، والفرق بين هذه الحالة والسابقة التي ندر فيها زيادة ساحة على ندره أنه هنا قد حدد مدة الثلاثين يومًا ولم نطلق الندر محردًا.

أ- لأن نيته كانت النار لمدة طويلة ليس لها نهاية فحكمه كحكم الناسك للأبد،
 كما ورد في الفقرة الثانية من هذا الفصل.

د)- هناك قراءة أخرى بدلاً من كلمة البيت؛ حيث ترد في بعض النصوص كلمة "
 حافيت " بمعنى الدن، أو الجرة، أو البرميل.

ز- (وإذا قال): سأتنسك كعدد أيام السنة الشمسية (ا)، فإنه يحصي مدة النسك كعدد أيام السنة الشمسية. قال رابي يهودا: لقد حدث (مع أحد النساك) أنه قد مات عجرد ما أتم (نذر نسكه).

أ)- أي ه٣٥ يومًا؛ حيث يمثل كل يوم من أيام هذه السنة نذر نسك واحد أي أن يحمل مدة هذا النذر تعادل ثلاثين يومًا صدة النسك الواحد مضروبًا في حدد أيسام السنة فتبلغ حه١٤ (حشرة آلاف وتسعمائة وخمسون يومًا) ، أي ما يعادل ٣٦٥ شهرًا ويصبح إجمالي مدة النذر أي ما يزيد عن الثلاثين عامًا.

الفصيل الثانب

أ- (وإذا قال) سأمتع عن التين الجاف أو عن فطيرة التين، فإن مدرسة شماي تقول: لا يُعد ناسكًا. قال رابي يهودا: كذلك (لا يُعد ناسكًا عند مدرسة شماي) فعندما قالت مدرسة شماي (رأيها) فإنهم لم يقصدوا إلا القائل: إنهما علي كالقربان(١).

ب- إذا قال (أحدً): إن هذه البقرة تقول: " سأتنسك إن وقفت "، أو قال: إن هذا الباب (يقول): " سأتنسك إن انفتحت "، فإن مدرسة شماي تقول: إنه يُعد ناسكًا. قال رابي يهودا: كذلك (لا يُعد ناسكًا عند مدرسة شماي) فعندما قالت مدرسة شماي (رأيها) فإنهم لم يقصدوا إلا القائل: تُعد هذه البقرة قربانًا علي ان وقفت.

ج- إذا مزجوا له كأس (الخمر)، فقال: سأمتنع عنها، فإنه يُعد ناسكاً^(۱). وقد حدث أن كانت هناك امرأة ثملة، فمزجوا لها كأسًا، فقالستن سأمتنع عنها، فقال الحاخامات: إنها لم تقصد إلا قول: " إنها عليَّ كالقربان^(۱) ".

تقصد أن تحرم طيها الخمر بكاملها وإنما أرادت ألا تزيد من شرب الخمس

أ - حيث قصد هذا النار بالإمتناع هن التين الجاف أو قطيرة التين، ولم يُقصد نالر النسك.

 ^{2)-} لأنه لم يقصد الكأس فحسب؛ وإنما حرَّم كللك على نفسه الخمر كلها.
 3)- بعنى أنها لم غرَّم على نفسها سوى هذه الكأس فحسب؛ فلأنها كانت ثملة لم

د- (إذا قال): سأتنسك شريطة أن أشرب خسرًا وأتنجس بالمست، فإنه يُعد ناسكًا، ويحرُم عليه جميع (ما اشترطه)(١). (وإذا قال): أعلم أن هناك نسك ولكنني لا أعلم أن الخصر تحرُم على الناسك، فإنه تحرُم عليه (الخمر)؛ بينما يجيزها (له) رابي شمعون. (وإذا قال): أعلم أن الخصر تحرُم على الناسك، ولكنني كنت أظن أن الحاخامات ستجيزها لي؛ لأنه لا يمكنني أن أعيش بدون الخمر، أو لأنني أدفن الموتى، فإنه يُباح له (الخمر والنجاسة بالميت)؛ بينما يحرُّم ذلك رابي شمعون.

هـ- (إذا قبال): سأتنسبك، وعلي (أن أقدم قربائيا) لحلاقة (أن السبك (آخر)، وسمع صاحبه، فقال: وأنا (كذلك)، وعلي (أن أقدم قربائيا) لحلاقة ناسك (آخر)، فإن كانا مدركين فكلاهما (يقدم قربائيًا) لحلاقة الآخر، إن لم (يكونا مدركين، فإنهما يقدمان قربائيًا) لحلاقة ناسكين آخرين.

و- (وإذا قال): علي (أن أقدم) نصف (قربان) حلاقة ناسك، وسمع صاحبه، فقال: وأنا علي (أن أقدم) نصف (قربان) حلاقة ناسك، فهذا يقدم (قربانًا) كاملاً لحلاقة ناسك، وذاك يقدم (قربانًا) كاملاً لحلاقة ناسك، وذاك يقدم نقدم نصف (قربان) لحلاقة ناسك، وذاك يقدم نصف (قربان) لحلاقة ناسك. وذاك يقدم نصف (قربان) لحلاقة ناسك.

فاستخدمت مصطلح " نازيره " بمعنى " ناسكة " للتأكيد على تحريهها لهذه الكأس، وليس نذرًا لنسك بالفعل؛ لذلك ترجمتُه بمعنى سأمتنع وليس بمعنى سأتنسك.

 ⁻ حيث يحرُم على الناسك شرب الخمر أو النجاسة بالميت، وما قال يُعد شرطًا
 على ما ورد في النوراة فهو يُعد شرطًا باطلاً.

أ- المقصود بقربان الحلاقة هو القربان الذي يقدمه الناسك يوم حلاقت، كما ورد في العدد ٦: ١٣- ١٨.

ز- (إذا قال): سأتنسك إن أصبح لي ابن، ووُلد له ابن، فإنه يُعد ناسكاً. وإذا وُلد له ابن، فإنه يُعد ناسكاً. وإذا وُلد له ابنة، أو خنثوي ليست له علامتا الملكورة والأنوثة، أو خنشوي لمه علامتا الملكورة والأنوثة، فإنه لا يُعد ناسكاً. وإذا قبال: (سأتنسك) عندما أرى لي مولوك، فحتى إن وُلد له ابنة، أو جنثوي ليست له علامتا الملكورة والأنوثة، أو حنثوي له علامتا الملكورة والأنوثة، فإنه يُعد ناسكاً.

ح- إذا طرحت زوجته (الجنين)، فإنه لا يُعد ناسكًا. يقول رابي شمعون: (يجب عليه) أن يقول: إذا كان (المولود) على قيد الحياة، فإنني سأتنسك وجويًا، وإن لم (يكن) فسأتنسك تطوعًا. وإذا عادت (زرجته) وولدت، فإنه يُعد ناسكًا. يقول رابي شمعون (يجب عليه) أن يقول: إذا كان (المولود) الأول على قيد الحياة، فإن (النسك) الأول يُعد وجويًا، وإن لم (يكن)، فإن (النسك) الأول يُعد وجويًا.

ط- (إذا قال): سأتنسك، وسأتنسك (مرة أخرى) إن أصبح لي ابن، شم بدأ يحصي (الثلاثين يومًا) التي تخص (نسكه)، وبعد ذلك ولد له ابن، فإنه يتم (نسكه الأول)، وبعد ذلك يحصي ما يخص ابنه. (وإذا قال): سأتنسك إن أصبح لي ابن، وسأتنسك (مرة أخرى تطوعًا)، ثم بلأ يحصي (الثلاثين يومًا) التي تخص نسكه (غير المشروط)، وبعد ذلك ولد له ابن، فإنه يترك (الثلاثين يومًا) التي تخص نسكه (ضير المشروط)، ويحصي (الثلاثين يومًا) الخاصة بنسك ابنه، وبعد ذلك يتم (الثلاثين يومًا) الخاصة بنسكه.

ي- (إذا قال): سأتنسك إن أصبح لي ابن، وسأتنسك (مرة أخرى) لمائة يوم، ثم وُلد له ابن خلال السبعين يومًا (من نـدره للمائـة يـوم)، فإنـه لم

خسر شيئًا (()، وإن (وكد) بعد السبعين، فإنه يبطل (من الإحصاء الأيام الزائدة على) السبعين (يومًا)؛ حيث لا توجد حلاقة في أقبل من ثلاثين يومًا ().

أ >- حيث يترك نذره الحاص بالمائة يوم إذا وكد لهنه قبل اليوم السبعين، شم يحصى ثلاثين يومًا الحاصة بنذر ابنه فيحلق ويقدم قرباتًا، وبعد ذلك يعود ليتم نذره المتبقى من المائة يوما ولأن المتبقى أكثر من ثلاثين يومًا وهي المدة التي يحلق بعدها الناسك شعره، فإنه لم يخسر شيئًا من الأيام التي قضاها في نسكه، والمكس إذا وكد الابن بعد الميمرة، كما سيتضح في نهاية هذه الفقرة .

²) - بمنى أنه إذا كان ابنه قد ولد في اليوم الناسع والسبعين من ناره للمائة يسوم، فإنه يترك ناره ويبدأ في ناره الحاص بابنه وبعد أن يتم الثلاثين يومًا، يرجع ويحصمي ثلاثين يومًا أخرى ليتم بها مع السبعين يومًا المائة التي نارها، فيتضع من هذا أنه قد خسر الأيام النسمة التي قضاها في نسكه وطة ذلك أن مدة الحلاقة بعد تمام النسك لا تقل عن ثلاثين يومًا، في حين أنه كان متبقيًا له من مدة ناره واحد وحشرون يومًا فقط ليتم المائة، لكنه يخسر هذه الأيام النسمة ليكمل ثلاثين يومًا للعلمة السابقة. وهناك تفسير آخر يقول بأنه يخسر الأيام كلها وعليه أن يُعيد إحصاء المائة يسوم من الميلية.

الفصل الثالث

ب- منْ نـلر نسكين، فإنه يحلق (للنسك) الأول في اليوم الحادي والثلاثين، (وللنسك) الثاني في اليوم الحادي والستين. وإذا حلق (للنسك) الأول في اليوم الثلاثين، فإنه يحلق (للنسك) الثاني في اليوم الستين، وإذا حلق قبل الستين بيوم، فإنه قد أتم (نسكه). وهـله شهادة قـد شهد بهـا رابي بابيّس على منْ نلر نسكين، بأنه إذا حلق (للنسك) الأول في اليوم الثلاثين، فإنه يحلق (للنسك) الشاني في اليوم الستين، وإذا حلق قبـل الستين بيوم، فإنه قد أتم (نسكه)؛ لأن اليوم الثلاثين يُحصى له ضمن عدد (النسك الثاني).

ج- منْ قال: سأتنسك، فإذا تنجس في اليوم الثلاثين، فإنه يبطل (الأيام) كلها. يقول رابي إليعيزر: لا يبطل سوى سبعة (أيـام فقـط)⁽¹⁾. (وإذا قـال)

أ)- لأنه كان على وشك أن يقدم قرابينه في اليوم الثلاثين ضلا يبطل الأيام الأولى وإلى يحلق في اليوم السابع لنجاسته، ثم يحصي سبعة أيام أخرى حتى ينمو شعره، ثم يحلق حلاقة الطهارة، فيتضح من ذلك أنه لم يخسر من أيام نسكه سوى سبعة أيام فقط.

سأنسك ثلاثين يومًا وتنجس في اليوم الثلاثين، فإنه يبطل (الأيام) كلها.

د- (إذا قال): سأتنسك لمدة مائة يوم، وتنجس في اليوم المائة، فإنه يبطل (الأيام) كلها. يقول رابي إليعيزر: لا يبطل سوى ثلاثين (يومًا فقط) (الأيام تنجس في اليوم الأول بعد المائة، فإنه يبطل ثلاثين يومًا؛ بينما يقول رابي إليعيزر: لا يبطل سوى سبعة (أيام فقط).

هـ- منْ ندر (نسكاً) وهو في المقابر، حتى وإن ظل هناك ثلاثين يومًا فإنها لا تُحصى له من عدد (أيام الندر). ولا يحضر قربانًا (للتطهر من) النجاسة. (وإذا) خرج (من المقابر) ثم عاد (إليها)، فإن (الأيام التي قضاها بعد خروجه) تُحصى له من عدد (أيام الندر). ويحضر قربانًا (للتطهر من) النجاسة (الله يقبول رابي إليميزر: ليس في اليوم فاته؛ حيث ورد " ولا تُحسب له أيام ندره التي سبقت "(۱) (فيلا يحضر قربان التطهر من النجاسة) حتى تكون له أيام أول (قد سبقت).

و- منْ نلر نسكًا كثيرة، وأتم نلره، وبعد ذلك حضر الأرض (إسرائيل-فلسطين)، فإن مدرسة شماي تقول: (يهب أن يتنسك في أرض إسرائيل) ثلاثين يومًا، وتقول مدرسة هليل: يتنسك من البداية. ولقد حدث مع

أ - يرى ولبي إليميزر أنه طالما قد تنجس في يوم إتمام نسكه فلا يبطل سوى ثلاثين يومًا رضم أنه لم يكن على وشك أن يقد قرابينه بعد، وعلى ذلك فإنه يجب أن يُعيد أقل مدة للنسك وهي ثلاثين يومًا وليس لبه أن يعيد للمائة يوم كاملة.

إذا حاد ودخل لمنطقة المقابر وتنجس قبل أن يتم أيام نسكه فإنه ببطل الأيام الني أحصاها ويحضر قبائًا للتطهر من النجاسة.

¹⁾⁻ المدد ٦: ١٢.

الملكة هيلني⁽¹⁾ التي ذهب ابنها للحرب، فقالت: " إذا رجع ابني من الحرب سللًا، سأتنسك سبع سنوات "، ثم عاد ابنها من الحرب، وكانت ناسكة لسبع سنوات، وفي نهاية السنوات السبع صعدت إلى أرض (اسرائيل - فلسطين)، فعلمها أتباع مدرسة هليل أنها يجب أن تتنسك سبع سنوات أخرى (في أرض إسرائيل - فلسطين)، وتنجست في نهاية السنوات السبع؛ وعلى ذلك فقد تنسكت لواحد وعشرين سنة. قال رابي يهبودا: لم تتنسك سوى أربع عشر سنة.

ز- منْ كان لديه جماعتان من الشهود: إحداهما تشهد أنه ندر مرتبن (للنسك)، والأخرى تشهد أن ندر حمس مرات، فإن مدرسة شماي تقول: لقد اختلفت الشهادة، ولا يوجد هنا نسك. وتقول مدرسة هليل: تتضمن الخمسُ الاثنتين، فيصبح ناسكًا لمرتبن ال

ا)- هي ملكة هدياب الجاورة الأشور والتي تهودت قبل خراب الحيكل الثاني بعدة عقود.

²)- تؤكد مدرسة هليل على قيام هذا الرجل بنسكين على الأقبل لأن الجساعتين أجمعوا على وجود مرتين للنسك إلا أن إحداهما أضافت ثلاثة نسك أحمرى، فعلى الأقل يصبح ناسكاً لمرتين.

الفصل الرابع

أ- من قال: سأتنسك، وسمع صاحبه فقال: وأنا، (وقال ثالث إلغ) وأنا، فجميعهم يُصدون ناسكين. وإذا أُلغي (نسك) الأول، فيُلغي (نسك) الجميع. وإذا أُلغي (نسك) الأخير، فإن الأخير يُباح له (إلغا، نسكه)، ويحرم على الجميع. وإذا قال: سأتنسك، وسمع صاحبه فقال: إن فمي كفمه وشعري كشعره، فإنه يُعد ناسكاً. (وإذا قال): سأتنسك، وسمعت زوجته فقالت: وأنا، فله أن يُبطل نذرها، ويظل نذره ساريًا. (وإذا قالت الزوجة): سأتنسك، وسمع زوجها فقال: وأنا، فلا يحكنه أن يُبطل (نذرها).

ب- (إذا قال الزوج): سأتنسك، وأنتِ؟ فقالت: آمين، فله أن يُبطل نذرها، بينما يظل نذره ساريًا. (وإذا قالت الزوجة: سأتنسك) وأنت؟ فقال: آمين، فلا يمكنه أن يُبطل (نذرها).

ج- إذا ندرت امرأة نسكاً، وكانت تشرب خسراً، أو تتنجس بالموتى، فإنها تُجلد الأربعين جلدة. إذا أبطل زوجها لها (ندرها)، ولم تعرف أن زوجها أبطله، وكانت تشرب خسراً، أو تتنجس بالموتى، فإنها لا تُجلد الأربعين جلدة، فإنها تُجلد للمين جلدة، فإنها تُجلد للعصيان".

أ- وهي مقوبة الجلد التي قررها الكتبة وتجيزها المحكمة لمن يتعدى حلى أقوال التوراة متعملًا.

د- إذا ندرت امرأة نسكاً، وفرزت بهيمتها (للقربان)، وبعد ذلك أبطل زوجها لما (ندرها)، فإن لم تكن بهيمتها، فيجب أن تُحرج (البهيمة) وترحى مع القطيع، وإذا كانت البهيمة ملكها، فإن ذبيحة الخطيئة تحوت، وتُقرّب الحرقة كمحرقة، وذبائع السلامة كدبائع السلامة، وتُوكل فيوم واحد، ولا تحتاج إلى (تقدمة) عبز. إذا كانت لما نقود فير موضحة أ، فإنها تُقلّم كمدقة (لخزانة الميكل). وإذا كانت (النقود) موضحة، فإن ثمن ذبيحة الخطيئة يُلقى في البحر الميت، لا ينتفع به، ولا يسري عليه حكم تدنيس الأشياء المقدمة، وثمن ذبيحة السلامة تُقلّم به ذبيحة السلامة، وثمن ذبيحة السلامة تُقلّم به ذبيحة السلامة، وتؤكل في يوم واحد، ولا تحتاج إلى تقدمة عبز.

هـ بعد أن تُرش لها دساء أحد (القرابين على المذبح)، فلا يمكنه (زوجها) أن يبطل (نارها). يقول رابي عقيبا: حتى إذا دُبحت لها واحدة من كل البهائم، فلا يمكنه (زوجها) أن يبطل (نادرها). ومتى ينطبق الحكم؟ في حلاقة التطهر، ولكن في حلاقة النجاسة، يُبطل (النادر)؛ حيث يمكنه أن يقول: لست أرضب في امرأة كريهة. يقول رابي (يهبودا هنَّاسي): حتى في حلاقة التطهر، يمكنه أن يُبطل (النادر)؛ حيث يمكنه أن يقول: لست أرضب في امرأة حالقة.

و- (يجوز) للرجل أن يفرض على ابنه نسكاً، ولا (يجوز) للمرأة أن تفرض على ابنها نسكاً. كيفا إذا حلق له (أبوه) شعره أو أقاربه، أو إذا اعترض أو اعترض أقاربه، وكانت له (الأب) ذبيحة خطيشة مفروزة، فإن ذبيحة الخطيشة عمورة، فإن ذبيحة الخطيشة عمورة، وذبائع السلامة كلابائح

^{1)-} أي لم محدد منها ما يخص ذبيحة الخطيئة، أو المحرقة، أو ذبائع السلامة.

السلامة، وتُؤكل في يوم واحد، ولا تحتاج إلى (تقدمة) خبرز. إذا كانت له نقرد فير موضحة أن فإنها تُقدّم كصدقة (لخزانة الهيكل). وإذا كانت (النقود) موضحة، فإن ثمن ذبيحة الخطيئة يُلقى في البحر الميت لا ينتفع به، ولا يسري عليه حكم تدنيس الأشياء المقدسة. وثمن المحرقة تُقدّم به عمرقة، ويسري عليه حكم تدنيس الأشياء المقدسة، وثمن ذبيحة السلامة تُقدَّم به ذبيحة السلامة، وتؤكل في يوم واحد، ولا تحتاج إلى تقدمة خبز.

ز- يقدم الرجل تقدمة الحلاقة عن نسك أبيه، ولا تقدم المرأة تقدمة الحلاقة عن نسك أبيها. كيف؟ من كان أبوه ناسكاً وأفرز نقوداً غير موضحة (لأي قرابين) نسكه ثم مات، وقال (الابن): سأتنسك شريطة أن أقدم تقدمة حلاقة من نقود أبي، قال رابي يوسي: إنها تُقدم كصدقة (لخزانة الميكل)، ولا يقدم تقدمة الحلاقة على نسك أبيه. ومن هو المذي يقدم تقدمة الحلاقة على نسك أبيه. وأفرز أبوه نقدمة الحلاقة على نقدة قربان الحلاقة على نسك أبيه وأبوه ناسكين، وأفرز أبوه نقوداً في واضحة لنسكه ومات، قهذا هو الذي يقدم قربان الحلاقة على نسك أبيه.

^{1)-} أي لم يحدد منها ما يخص ذبيحة الخطيئة، أو المحرقة، أو ذبائح السلامة.

الفصل الخامس

أ- تقول مدرسة شماي: الوقف الخاطي، (للهيكل) يُعد وقفًا، وتقول مدرسة هليل: لا يُعد وقفًا، كين إذا قال إن الثور الأسود الذي يخرج من البيت أولاً يُعد وقفًا، فخرج (الثور) الأبيض، فإن مدرسة شماي تقول: يُعد وقفًا، وخرج (الثور) الأبيض، فإن مدرسة شماي تقول: يُعد

ب- (إذا قال أحدً): إن الدينار اللهبي الذي يصل يدي أولاً يُعد وقفًا، ووصل (يديه وينار) فضي، فإن مدرسة شماي تقبول: يُعد وقفًا، وتقبول مدرسة هليل: لا يُعد وقفًا. (وإذا قال) إن دن الخمر الذي يصل يدي أولاً يُعد وقفًا، ووصل (يديه دن) زيت، فإن مدرسة شماي تقبول: يُعد وقفًا، وتقول مدرسة هليل: لا يُعد وقفًا.

ج- منْ نذر نسكاً ثم استفتى حاخامًا، فحرَّمه (أن يحل ندر نسكه)، فإنه يحصي (أيام نسكه) من وقت نذره (وإذا) استفتى حاخامًا فحله (من نذره)، فإن كانت له بهيمة مفروزة (أ)، فإنها تُخرج وترصى مع القطيع. قالت مدرسة شماي لمدرسة هليل: ألا تقرون بأن هذا يُعد وقفًا خطأً،

أ)- ترى مدرسة شماي أن الثور الأبيض يُعد وقفًا؛ لأنه في الأساس قصد الثور الذي سيخرج أولاً وجاء تحديه للون الأسود من قبيل الحطأة لاعتقاده أن الثور الأسود هــو الذي سيخرج أولاً.

^{2)-} لأحد القرابين الثلاثة ذبيحة الخطيئة أو المحرقة أو ذبيحة السلامة.

أتُخرج (البهيمة) لترحى مع القطيع؟ فقالت لهم مدرسة شماي: ألا تقرون بأن هذا الذي أخطأ ودها التاسع (من القطيع) عاشرًا، والعاشر تاسمًا، والحادي حشر هاشرًا، بأنها (جميعها تُعد) مقدسة (موقوفة للهيكل)؟ فقالت لهم مدرسة هليل: لم تقدسه العصالاً، وماذا إذا أخطأ ووضع العصاطى الثامن وعلى الثاني حشر، أفعل شيئًا على الإطلاق؟ وإنما الوارد (في الترراة) الذي قدس العاشر، (يدل كذلك على أنه قد) قدس التاسع والحادي عشر⁽⁷⁾.

د- منْ ندر نسكا ثم ذهب ليحضر بهيمته فوجدها قد سُرقت المان قد ندر بعد كان قد ندر قبل أن تُسرق بهيمته، فإنه يُعد ناسكاً. وإن كان قد ندر بعد أن سُرقت بهيمته، فإنه لا يُعد ناسكاً. وهذا هو الخطأ الذي وقع فيه ناحوم همادي: عندما عاد الناسكون من المنفى ووجدوا الهيكل خرابًا، (فسألهم) هل ندرتم نسكاً فقالوا له: لا، فحلهم (من ندرهم) ناحوم همادي. وعندما عُرض الأمر على الحاحامات، قالوا له: كل منْ ندر قبل أن يخرب الهيكل، يُعد ناسكاً، (ومنْ ندر بعد) خراب الهيكل، فإنه لا يُعد ناسكاً.

ه- (إذا كان هناك ستة) يسيرون في الطريق، وجاء أمامهم واحد، فقال أحدهم: " (أندر أنني) سأتنسك، إن (كان) هذا (هو الرجل) الفلاني "، وقال آخر: " سأتنسك، إن لم (يكن) هذا (هو الرجل) الفلاني "، (وقال الثالث): " سأتنسك، إن أصبح أحدكما ناسكاً "، (وقال الرابع): " (سأتنسك)، إن لم يتنسك أحدكما "، (وقال الخامس): " (سأتنسك)، إن

^{1)-} بمنى أن الأصل هو إحصاء الراهي كما ورد في اللاوبين ٧٧: ٣٧.

أي ترى مدرسة هليل أنه على الرخم من خطأ العدد فإنهما يدخلان ضمن العدد عشة.

تنسكتما "، (وقال السادس): " (سأتنسك) إن تنسكتم جميعًا "، فإن مدرسة شماي تقول: إنهم جميعًا يُعدون ناسكين، وتقول مدرسة هليل: لا يتنسك إلا منْ لم تتحقق أقواله. ويقول رابي طرفون: لا يُعد أحدُ منهم ناسكاً.

و- وإذا ارتد (هذا الرجل) للخلف، فلا يُعد أحدُ منهم ناسكًا. يقول رابي شمون: (كان يجب على كل واحد منهم أن) يقول: إن كانت (النتيجة) كأقوالي فإنني سأتنسك وجوبًا، وإن لم تكن، فسأتنسك تطوعًا.

ز- إذا رأى أحد كويًا() فقال: "سأتنسك، إن (كان) هذا حيوانًا بريًا "، وقال آخر: "سأتنسك، إن لم (يكن) هذا حيوانًا بريًا "، (وقال ثالث): "سأتنسك، إن (كانت) هذه بهيمة "، (وقال رابع): " (سأتنسك)، إن لم (تكن) هذه بهيمة "، (وقال الخامس): " (سأتنسك)، إن (كان) هذا حيوانًا بريًا وبهيمة "، (وقال السادس): " (سأتنسك)، إن لم (يكن) هذا حيوانًا بريًا ولا بهيمة "، (وقال السابع): " (سأتنسك)، إن أصبع أحدكم ناسكًا "، (وقال الثامن): " (سأتنسك)، إن أصبع أحدكم التاسع): "، (وقال الثامن): " (سأتنسك)، إن لم يتنسك أحدكم "، (وقال التاسع): (سأتنسك) إن تنسكتم جميعًا يمدون ناسكينًا (سأتنسك).

أ)- هو اسم طيوان ثديي اختلف حول وصفه للفسرون، فمنهم من قبال أنبه من نتاج النيس والطبية، ومنهم من قال إنه من الحيوانات الوحشية.

أ- يُعد الكل ناسكًا أأن الكوي يشبه الحيوانات البرية من ناحية ويشبه البهائم من ناحية أخرى.

الفصل السادس

أ- هناك ثلاثة أنواع (من الأشياء) عرمة على الناسك: النجاسة (١)، والحلاقة (١)، وكل ما ينتج من الكرمة (١)، وينضم كل ما ينتج من الكرمة مما (١)، ولا يُدان (بالجلد) حتى يأكل من العنب ما يمادل حجم حبة الزيتون، وكانت المشنا الأولى تقول: (لا يُدان) حتى يشرب ربع لج (٥) من الخمر. يقول رابي عقيبا: حتى إذا غمس قطعة خبزه في الخمر، وبها ما يكفي لينضم لحجم حبة الزيتون، فإنه يُدان.

ب- ويُدان من جراء (شرب) الخمر في ذاتها، ومن جراء (أكل) العنب في ذاته، ومن جراء بدرر العنب لمداتها، ومن جراء قشور العنب لمداتها، يقول رابي إلعازار بن عزريا: لا يُدان حتى يأكل بدرتين وقشرتيهما. وما هي البدور، وما هي القشور؟ البدور هي الأشياء الخارجية، والقشور هي الأشياء الداخلية، وفقاً لأقوال رابي يهودا. يقول رابي يوسي: لمثلا تخطي،،

ا)- كما ورد أن العدد ٦: ٦- ٧.

^{2)-} كما زرد في العدد ٦: هـ.

أ- مثل بلور العنب وقشره، كما ورد في العدد ٦٠ ٤.

أ- ليكون حجم حبة الزيتون وهو الحجم الأدنى من نتاج الكرمة والذي إذا أكلــه الناسك فإنه يُعاقب بالجلد أربعون جلدة.

^{5)-} حوالي ثمن اللتر.

هو مثل جرس البهيمة^(۱)، فالجزء الخارجي يُسمى جرسًا، والداخلي يُسمى لسان الجرس.

ج- (تبلغ مدة) النسك جردًا ثلاثين يومًا. إذا حلق (الناسك شعره) أو حلق للمصوص، فإنه يبطل الشارين يومًا. إذا حلق الناسك (شعره) سواء بالمقص أو بالموسى، أو نزع أي شعر، فإنه يُدان (بالجلد). للناسك أن يفرك (شعره) ويدلكه، ولكن لا يشطه. يقول راسي إسماعيل: لا يفرك بالتراب(١٠) لانها تنسل الشعر.

د- إذا كان الناسك يشرب خمرًا طيلة اليوم، فإنه لا يُدان سوى مرة واحدة (على شربه). فإذا قالوا له: " لا تشرب، لا تشرب "، فشرب، فإنه يُدان عن كل مرة (شرب فيها). وإذا كان يحلق طيلة اليوم، فإنه لا يُدان سوى مرة واحدة (على حلاقته). فإذا قالوا له: " لا تحلق لا تحلق "، فحلق، فإنه يُدان عن كل مرة (حلق فيها). وإذا كان يتنجس بالموتى طيلة اليوم، فإنه لا يُدان سوى مرة واحدة (على نجاسته). فإذا قالوا له: " لا تتنجس، لا تتنجس "، فتنجس، فإنه يُدان عن كل مرة (تنجس فيها).

هـ- هناك ثلاثة أنواع (من الأشيا،) محرمة على الناسك: النجاسة، والحلاقة، وكل ما ينتج من الكرمة. يوجد تشديد في حكمي النجاسة والحلاقة من حكم ما ينتج من الكرمة؛ حيث إن النجاسة والحلاقة يبطلان (أيام النسك التي قضاها)، بينما لا يبطل ما ينتج من الكرمة (أيام

أ - يرى هنا رابي يوسي أن الأقوال بالعكس هي الأصوب ويضرب لـذلك مشل الجرس الذي يُعلق في رقبة البهيمة.

أ- وهو تحديدًا أحد أنواع الأثربة التي تُستخدم لهذا الفرض؛ حيث يأخذونه من الأرض وينظفون به الشعر.

النسك). ويوجد تشديد في حكم ما ينتج من الكرمة عن حكمي النجاسة والحلاقة عيث لا يُحل ما ينتج من الكرمة من (تحريمه)⁽¹⁾، بينما النجاسة والحلاقة يُحسلان مسن (تحريمهما) بوصية الحلاقة أن ويوصية الميست (المجمول)⁽¹⁾، ويوجد تشديد في حكم النجاسة عن حكم الحلاقة عيث إن النجاسة تلفي جميع (أيام النسك)، ويُلزمون بسببها بتقديم قربان، بينما لا تلغي الحلاقة سوى ثلاثين يومًا، ولا يُلزمون بسببها بتقديم قربان.

و- كيف تتم حلاقة (الناسك الذي لحقت به) النجاسة؟ كان ينشر (من رصاد ذبيحة الخطيشة)⁽⁴⁾ في (اليومين) الثالث، والسابع، وبحلق في السابع، ويقدم قرابينه في (اليوم) الثامن. وإذا حلق في الثمامن فإنه يقدم قرابينه في اليوم ذاته، وفقاً لأقوال رابي عقيباً. قال له رابي طرفون: ما الفرق بين هذا (الناسك) والأبرص؟ قال له: ترتبط طهارة هذا (الناسك) بأيامه، بينما ترتبط طهارة الأبرص بحلاقته، ولا يقدم قربانًا إلا إذا غربت شمسه.

ز- كيف تتم حلاقة التطهر (بعد إتمام النسك)؟ كان يحضر ثلاث بهائم: ذبيحة خطيئة، ومحرقة، وذبيحة السلامة، ويدبع ذبيحة السلامة

ا)- حيث لا توجد رخصة لشربه من الحمر أثنا، نسكه.

أ- وهي الحاصة بالناسك الأبرص؛ حيث يجب أن يُعلق جميع شعره، كما ورد في اللاوين كا: ٩.

أ- وهي الخاصة بالميت الذي لا يوجد من يدفنه؛ حيث هموز للناسك أن يتنجس ليدفنه، والمصطلح العبري لهذا للبت الجمهول هو " ميت متسفاه ".

أ- وهي البقرة الحمراء التي كانوا يحرقونها ويستخدمون رمادها بعد إهداده بطقوس خاصة في التطهر من نجاسة ملامسة للوتى أو التواجد ممهم تحت سقف واحد، كسا ورد في العدد ١٩: ١٩.

ويحلق بعدها، وفقاً الأقوال رابي يهودا. يقول رابي إلعازار: لا يلبع إلا بعد ذبيحة الخطيئة؛ لأن ذبيحة الخطيئة تسبق في كل الأحوال. وإذا حلق بعد أحد (القرابين) الثلاثة، فإنه قد أتم (حكمه).

ح- يقول ربان شعون بن جمليثل: إذا أحضر ثلاث بهاثم ولم يوضع (أيها ذبيحة خطيشة وأيها عرقة وأيها ذبيحة سلامة)، فإن (البهيمة) المناسبة للبيحة الخطيشة تُقرب كلبيحة خطيشة، وللمحرقة تُقرب كمحرقة، وللبيحة السلامة تُقرب كلبيحة سلامة. (وبعد ذلك) كان يحلق شعر رأس نذره (() ويضعه تحت الغلاية ())، وإذا حلق بالمدينة (خارج الميكل)، فإنه يضعه (كذلك) تحت الغلاية (). ومتى ينطبق الأمراع في حلاقة التجاسة لم يكن يضعه تحت الغلاية. يقول رابي مثين الكل يضع (الشعر) تحت الغلاية؛ فيما عدا النجس في المدينة فحب ()).

ط- (وبعد ذلك) كان يطهر ذبيحة السلامة أو يسلقها، " ثم يأخلا الكاهن كتف الكبش بعد سلقه، وكمكة فطير واحدة من السلة، ورقاقة واحدة، ويضعها بين يدي النذير (الناسك)، ويرجحها (الكاهن أمام الرب) "(ه)، ويباح للناسك بعد ذلك أن يشرب الخمر وأن يتنجس بالمرتى. يقول رابي شمعون: طالما أنه قد نُشرت عليه دما، أحد (القرابين الثلاثة أمام

اً)- كما ورد في العدد ٦٠ ١٨.

أ- عمنى أنه عمرقه عمت الغلابة التي يطهون فيها ذبيحة السلامة.

أ- ترد أن بعض النصوص بالنفي أي أنه لا يضعه تحت الوها..

^{4)-} حيث بُدفن شعره ولا بُحرق.

⁵)- المدد ٦: ١٩- ٢٠ .

الملبح)، فإنه يُباح للناسك أن يشرب الخمر وأن يتنجس بالموتى.

ي- إذا حلق بعد (تقديم) ذبيحة، واتضع أنها باطلة، فإن حلاقته باطلة، ولم يسقط عنه ذبحه. وإذا ذبح بعد (تقديم) ذبيحة الخطيشة التي ذبحت تحت مسمى غير اسمها، وبعد ذلك أحضر قرابينه بأسمائها، فإن حلاقته باطلة، ولم يسقط عنه ذبحه. وإذا ذبع بعد (تقديم قرباني) المحرقة أو ذبيحة السلامة المقدمين تحت مسمى غير اسميهما، وبعد ذلك أحضر قرابينه بأسمائها، فإن حلاقته باطلة، ولم يسقط عنه ذبحه. يقول رابي شمعون: تلك الذبيحة نفسها هي التي لم تسقط عنه، بينما مسائر اللبائح تسقط عنه. وإذا حلق بعد (تقديم القرابين) الثلاثة، واتضع أن أحدها كان عضر سائر الذبائع.

2- من تُثرت عليه دما، أحد (القرابين الثلاثة أمام المذبح) وتنجس، فإن رابي إليعيزر يقول: يبطل جميع (قرابينه). ويقول الحاخامات: يحضر ماثر قرابينه (عندما) يتطهر. قالوا له: لقد حدث مع مريم التدمرية أنه قد تُثرت عليها دما، أحد (القرابين الثلاثة أمام المذبع)، وجاءوا وقالوا لها إن ابنتها في حالة خطيرة، فذهبت ووجدتها قد ماتت (فتنجست بها)، وقال الحاخامات: تحضر سائر قرابينها (عندما) تتطهر.

الفصل السابع

أ- لا يتنجس الكاهن الكبير" ولا الناسك" من أجل (الموثى) من أقاربهما، ولكن يتنجسان من أجل وصية الميت (الجهول). وإذا كانا يسيران في الطريق فوجدا مينًا مجهولاً، فإن رابي إليعينزر يقول: يتنجس الكاهن الكبير، ولا يتنجس الناسك، ويقول الحاخامات: يتنجس الكاهن الأبير. قال لهم رابي إليميزر: يتنجس الكاهن الأنه لن يتنجس الكاهن ولا يتنجس الناسك، لأنه لمن يحاسته، ولا يتنجس الناسك؛ لأن قداسته للأبد، ولا يتنجس نجاسته. ولا يتنجس الكاهن الكبير، قالوا له: يتنجس الناسك؛ لأن قداسته ليست للأبد، ولا يتنجس الكاهن الكبير؛ لأن قداسته للبست للأبد، ولا يتنجس الكاهن الكبير؛ لأن قداسته للبست للأبد، ولا يتنجس الكاهن الكبير؛ لأن قداسته للأبد،

ب- أي النجاسات التي يحلق الناسك من جرائها؟ (يحلق) من جراء (نجاسة) الميت، و(نجاسة) حجم حبة الزيتون (من جثة) الميت، و(نجاسة) حجم حبة الزيتون من رواسب (جثة الميت)، و(نجاسة) مل، مغرفة من المراب (المتحلل من الجثة)، و(نجاسة) العمود الفقري، و(نجاسة) الجمجمة، و(نجاسة) حضو (مقطوع) من الميت، و(نجاسة) حضو (مقطوع)

ا)- اللاويين ١١: ١١.

^{2)-} المند ٦: ٧.

د)- حيث إن قدامة التلير أو الناسك مؤقتة تنتهي بنهاية نسكه بينما قدامة الكاهن الكبير أبدية له والإبنائه من بعده.

من الحي الذي يحتوي على لحم كاف^(۱)، و(نجاسة) نصف كاب^(۱) من عظام (الميت)، و(نجاسة) نصف لج من دم (الميت): (يتنجس الناسك مع كل ما سبق في حالة) لمسها، أو حملها، أو (البقا، معها) في خيمة (واحدة). (ويتنجس الناسك كذلك): بسبب عظم من (جثة الميت) في حجم حبة الشعير، سوا، بلمسها أو حملها. ويسبب تلك (النجاسات السابقة) يحلق الناسك، ويُنثر عليه (من رماد ذبيحة الخطيئة في اليومين) الثالث والسابع، ويبطل (الأيام) السابقة (التي قضاها من نسكه)، ولا يبدأ في مدَّ (أيام نسكه)، ولا يبدأ

ج- لكن (لا يحلق الناسك) من جرا، (النجاسة الموجودة تحت) فروع الشجرة المتشابكة على الأرض، أو (النجاسة الموجودة تحت) بروز الحائط، أو في منطقة المقابر، أو أرض الشعوب (الأغيار)، أو الحجر اللي يُوضع على فتحة القبر أو الحجر اللي يستند عليه، أو ربع لج من الملم، أو الخيمة (التي بها ميت)، أو ربع (كاب) من العظام، أو الأدوات التي تلمس الميت، أو أيام صدَّ (الناسك الأبرص للأيام السبعة لطهارته) أو لأيام (الحكم) المطلق (بنجاست)؛ فمن جرا، تلك (النجاسات السابقة) لا يحلق الناسك، ويُنثر عليه (من رماد ذبيحة الخطيئة في اليومين) الثالث والسابم، ولا يبطل (الأيام) السابقة (التي قضاها من نسكه)، ويبدأ في صدَّ (أيام ولا يبطل (الأيام) المابقة (التي قضاها من نسكه)، ويبدأ في صدَّ (أيام نسكه) على الفور⁽⁷⁾، وليس عليه قربان. وفي الحقيقة فإنهم قد قالوا نسكه) على الفور⁽⁷⁾، وليس عليه قربان. وفي الحقيقة فإنهم قد قالوا

1)- بمعنى أن يكون هذا اللحم كافيًا لأن يبرأ مرة ثانية إن ارتبط بالحي.

أ- الكاب يعادل أربع لجات، واللج يعادل بدوره حوالي ثمن لــــر، وعلى ذلــك
 يعادل نصف الكاب لجين أي حوالي ربع لـــر.

أي إحصاء نسكه بعد اختساله وخروب شمس اليوم الذي اختسل فيه؛ حتى يستم أيام نسكه التي قضاها قبل أن يتنجس، ولكن لا تدخل فسرة النجاسة في حساب
 تلك الأيام الخاصة بنسكه.

(قَدَيُّا): إن أيـام مـريض أو مريضة السيلان⁽¹⁾، وأيـام حجـز الأبـرص¹⁷⁾، تُحـب (ضمن أيام نــكه).

د- قال رابي إلعازار عن رابي يهوشوع: كل نجاسة من الميت يحلق من جراثها الناسك، يدانون بسببها (بالقطع عند) دخول الهيكل. وكل نجاسة من الميت لا يحلق من جراثها الناسك، لا يدانون بسببها (بالقطع عند) دخول الهيكل. قال رابي مشي: لمن تكون هله (النجاسة التي لا يحلق الناسك من جراثها) أخف من (نجاسة) الدبيب (الميت). قال رابي عقيبا: لقد ناقشت (الأمر) أمام رابي إليعيزر(قائلاً): إذا كان حجم حبة الشمير من عظم الميت الذي لا ينجس الإنسان في الخيمة، يحلق الناسك بسببه من عظم الميت الذي لا ينجس الإنسان في الخيمة، أليس الحكم أن يحلق الناسك بسببه إذا لمسه أو حمله؟ فقال لي: الخيمة، أليس الحكم أن يحلق الناسك بسببه إذا لمسه أو حمله؟ فقال لي: عقيباً لا نستنتج هنا (الحكم) من الأيسر للأشد(٣). وعندما جئت وعرضت الأقوال أمام رابي يهوشوع، قال لي: أحسنت، ولكن هكذا قالوا إنها هلاخاه(١).

^{1)-} اللاربين ها: ١/ ١/١ ه١، ٨٠.

²)- اللاويين ١٣: ٤- ه.

أ- بمنى أنه في مثل هذه الحالة لا نتخدم الاستدلال المنطقي لنصبل إلى الحكم؛
 حيث إن مثل هذا الحكم تم الإجماع على قبرل.

أب بمنى أنها حكم تشريعي؛ حيث يحلق الناسك من جراء نجاسة حجم حبة الشعير من خطاء الميت سواء لمه الناسك أو حمله.

الفصل الثامن

أ- إذا قال أحد لناسكين: لقد رأيت أحدكما يتنجس ولكنني لا أصرف أبكما، فإنهما يحلقان ويحضران قربانًا (للتطهر من) النجاسة، وقربانًا للطهارة (بعد إتمام النسك)، ويقول (أحدهما): إذا كنتُ النجس، فإن قربان النجاسة يخصني وقربان الطهارة يخصبك. وإذا كنبتُ الطاهر، فبإن قربان الطهارة يخصني وقربان النجاسة يخصك. ويحصيان ثلاثين يومًّا (أخسرى)، ويحضران قربانًا للطهارة (بعد إتمام النسك)، ويقبول (أحـدهما): إذا كنـتُ النجس، فإن قربان النجاسة يخصني وقربان الطهارة يخصك، وهـذا القربـان (الثالث) لطهارتي. وإذا كنتُ الطاهر، فإن قربان الطهارة يخصني وقربان النجاسة يخصك، وهذا القربان (الثالث) لطهارتك. إذا مات أحدهما، فيإن رابي يهوشوع يقول: يطلب (الناسك الآخر) من أحد الموجودين في الطريق أن ينذر نسكًا عوضًا (عن المتوفي) ويقول (له): إذا كنتُ نجسًا، فإنك تُعد ناسكًا على الفور(١)، وإذا كنتُ طاهرًا، فإنك تُعد ناسكًا بعد ثلاثين يومًا. ويحصيان ثلاثين يومًا، ويحضران قربانًا (للتطهر من) النجاسة، وقربانًا للطهارة (بعد إثمام النسك)، ويقول (له): إذا كنتُ النجس، فإن قربان النجاسة يخصني وقربان الطهارة يخصك. وإذا كنتُ الطاهر، فإن قربان

أ)- بمنى أن قربان الطهارة الذي منقدمه بعد إقام النسك أي بعد ثلاثين يومًا ميكون لك.

الطهارة يخصني وقربان النجاسة (يُقرب من) قبيل الشك. ويحصيان ثلاثين يومًا (أخرى)، ويحضران قربانًا للطهارة (بعد إتمام النسك)، ويقول (له): إذا كنتُ النجس، فإن قربان النجاسة يخصني وقربان الطهارة يخصبك، وهذا القربان (الثالث) لطهارتي. وإذا كنتُ الطاهر، فإن قربان الطهارة يخصىنى وقربان النجاسة (يُقرب من) قبيل الشك، وهذا القربان (الثالث) لطهارتك. قال ابن زوما له (رابي يهوشوع): ومنْ يسمع لـه لينــلـر نــــكاً عوضًا عن (المتوفى) وإنما (يجب على الناسك الحس) أن يحضر ذبيحة خطيئة من الطيور، ومحرقة من البهائم، ويقول: إذا كنتُ نجــًا، فـإن ذبيحــة الخطيئة (أقدمها من القرابين) الواجبة على، والمحرقة (أقدمها) تطوعًا، وإذا كنتُ طاهرًا، فإن المحرقة (اقدمها من القرابين) الواجبة على، وذبيحة الخطيئة (أقدمها من) قبيل الشك. ويُحميى ثلاثين يومًا، ثم يحضر قرباتًا للطهارة (بعد إتمام النسك)، ويقول: إذا كنتُ نجسًا، فإن الحرقة الأولى (أقدمها) تطرعًا، وهله (المحرقة أقدمها من القرابين) الواجبة علىًّ، وإذا كنتُ طاهرًا، فإن المحرقة الأولى (أقدمها من القرابين) الواجبة على، وهمذه (المحرقة أقدمها) تطرعًا، وهله بقية قرابيني (١). قال رابي يهوشوع: يتضع من ذلك أنه سيقدم قرابينه مُقسمَّة (١)، ولكن الحاخامات قد أقرَّوا أقوال ابن زوما.

ب- إذا كان الناسك نجسًا من قبيل الشك(٢)، أو من قبيل الشك

^{1)-} يقصد قرباني ذبيحة الخطيئة وذبيحة السلامة اللذين يُقدمان مع المحرقة.

أ- بمنى انه لن يُقدمها كاملة مرة واحدة كما ورد في العدد ٢: ١١٤ لأنه إن كان طامرًا فستُحسب له المحرقة من القرابين الواجبة عليه ويتبقى عليه فبيحة الخطيشة ونبيحة السلامة؛ في حين نصت الفقرة السابقة على تقديم هذه القرابين مرة واحدة للكامن.

أ- كأن يكون قد تنجس أثنا. فئرة نسكه، أي قبل إلهام الثلاثين يومًا بالميت.

(كذلك كان قد قُررت نجاسته بالبرص بصورة) مطلقة (ثم بري.): فله أن يأكل من الأشياء المقدسة بعد ستين يومًا، وأن يشرب محسرًا أو يتنجس بالميت بعد مائة وعشرين يومًا\! لأن حلاقة البرص تبطل حلاقة الناسك إذا كانت من قبيل الشك، فإنها لا تبطلها.

أ)- بعد أن يتطهر من نجاسة المست، فإنه يملىق حلاقته الأولى للبرص في نهاية الشلائين يومًّا، لأنه لا يجوز له أن يملق على الفورة لاحتمال أنه كمان ناسسكًا طاهرًا، والشك في برصه لا يبطل نسكه. ويحصي سبعة أيام من الحلاقة الأولى كحكم الأبرص (كما ورد في اللاويين ١٤: ٩)، ولكن لا يملق كذلك الحلاقة الثانية إلا بعد ثلاثين يومًّا من حلاقته الأولى، لاحتمال أنه كمان ناسكًا طاهرًا. وعلى ذلك فإن حلاقته الثانية تكون بعد ستين يومًّا، ثم يُقدم في الفد قربان الأبرص وتباح له الأشياء المقدمة. وحتى الأن تحرُم عليه الخمر ونجامة المبت، لاحتمال أنه كان أبرص بشكل يقيني، ولا تُسقط حلاقة البرص عنه حلاقة النسك، وعلى ذلك فإنه يمتاج إلى حلاقتين: الأولى في نهاية تسعين يومًا في حالة الشك في نجاسته أثناء النسك، والأخرى في نهاية الماهرين يومًا للنسك الطاهر.

الفصل الناسع

أ- ليس للجوييم (فير اليهود) نسك⁽¹⁾. للنساء والعبيد نسك. ويوجد تشديد في حكم النساء عن العبيد؛ لأن (السيد يمكنه أن) يجبر عبده (على أن يفسد نسكه)⁽¹⁾! بينما لا (يمكنه أن) يجبر زوجته (على إفساد نسكها). ويوجد تشديد في حكم العبيد عن النساء؛ حيث (يمكن للزوج) أن يبطل نلور زوجته أن) ولا يمكنه أن يبطل نلور عبده (أ). (كما أن) إيطال (الروج لنلور) زوجته يُعد إيطالاً أبديًا؛ بينما إيطاله لنذر عبده (يُعد مؤقتًا حيث إنه إذا) تحرر فإنه يتم نسكه. وإذا ابتعد (العبد) عن نظر (سيده)، فإن رابي مثير يقول: لا يشرب (الخمر)، ويقول رابي يوسي: (له أن) يشرب.

^{1)-} لأنه الأمر قد ورد في العدد ٢: ٢ إلى بني إسرائيل وليس للجوييم.

 ^{2)-} حيث يمكن للسيد أن يجبر عبده على شرب الحمر أثناء نسكه فيفسد نسكه عليه.

أ- بعد سماهه وطلمه بنذرها في اليوم نفسه! الأنه إن مرَّ يوم على نذرها بعد علمه فلا يمكنه أن يبطل نذرها، كما ورد في مبحث النذور في الفصلين العاشر والحادي عشر، استنادًا إلى ما ورد في سفر العدد ٣٠. ٩- ٩ .

أ)- على الرخم من أن يحكه أن يفسد عليه نسكه؛ إلا أن النسار يظل قائمًا على العبد رحليه أن يفي بنذره، هكس الزرجة التي لا تُطالب بالوفا، بنذرها بمجرد إيطال الزرج له.

ب- إذا حلق الناسك وطلم أنه كان نجسًا "! فإذا كانت النجاسة معروفة (للجميع)، فإنه يبطل (جميع أيام نسكه)، وإن كانت نجاسة الهاوية "!، فلا يبطل (جميع أيام نسكه). وإذا (علم بالنجاسة) قبل أن يحلق، ففي الحالتين يبطل (جميع أيام نسكه). كيف؟ إذا نزل ليفتسل في المغارة فوجد مينًا طافيًا على فتحة المغارة، فإنه يتنجس، وإذا وُجد (اليت) غارقًا في أرضية المغارة، فنزل ليبرد نفسه، فإنه يظل طاهرًا. (وإذا نزل المغارة) ليتطهر من نجاسة الميت، فإنه يُعد نجسًا؛ لأن من كان في حكم المغارة) ليتجس، يظل نجسًا، ومن كان في حكم الطاهر يظل طاهرًا؛ حيث يوجد أساس للأمر "!

ج- منْ يجد مينًا (في مكان) للمرة الأولى مُرقداً كعادة (صوتى بني إسرائيل)، فله أن ينقله والـتراب المحيط به\(^1). وإذا وجد مينين، فله أن ينقلهما والتراب المحيط بهما. وإذا وجد ثلاثة (موتى): فإن كان بين كل واحد منهم من أربع أذرع إلى ثمان، فإنها تُعد منطقة مقابر(٥٠). (ويجب عليه أن) يفحص منه(٦) فصاعدًا لمافة عشرين ذراهًا. وإذا وجد مينًا (آخر) في

 أي أنه قد تنجس بالميت أثنا، فترة نسكه ولم يمرف ذلك إلا بعد إلمام الثلاثين يومًا وقبل أن يقدم القربان.

أ- بمنى أنه لم يعرف أحد بها كأنها في بثر عميقة أو في الهاوية، قلا يبطل نسكه.

أ- بمعنى أن سبب النجائة الأصلي موجود ويمكن إرجاع نجائه إليه.

^{4)-} إذا أراد أن يدف في مكان آخر.

و)- وهنا يحرم عليه نقل الميت لمقبرة أخرى.

أ)- أي من الميت الخارجي فصاحدًا لمسافة عشرين ذراعًا من كل جانب، وبناءً على ذلك فإنه سيفحص من الميت الأول عشرين ذراعًا لهذا الجانب ومن الميت الثالث عشرين ذراعًا للجانب الأخر.

نهاية العشرين ذراصًا، فإنه يفحص منه فصاعدًا لمسافة عشرين ذراصًا (أخرى)؛ حيث يوجد أساس للأمرا⁽¹⁾؛ وحتى إن وجده (في هذا المكان) أولاً، فله أن ينقله والتراب المحيط به.

د- تُعد جميع (حالات) الشك في ضربات البرص في البداية طاهرة إن لم تُقرر نجاستها، فإذا قُررت نجاستها، فإن (حالات) الشك (في ضربات البرص) تُعد نجسة. يفحصون مريض السيلان بسبعة أشياء قبل أن تُقرر (نجاسته) بالسيلان⁽⁷⁾؛ بالأكل، وبالشرب، وبالرفع، وبالقفز، وبالمرض، وبالنظر، وبالتفكير، فإذا قُررت (نجاسته) بالسيلان، فلا يفحصونه. ويُعد (أي سيل يراه) فصبًا، أو من قبيل الشك، أو (من قلف) المني، يُعد نجسًا؛ حيث يوجد أساس للأمر. منْ يضرب صاحبه وقدروا أنه سيموت (من جراء الضرب)، شم خفعً (المرض) عما كان عليه، وبعد ذلك اشتد (المرض) ومات، فإن (الضارب) يُدان. يقول وابي نحميا: إنه يُعفى؛ حيث يوجد أساس للأمر؟).

هـ- كان صموئيل ناسكًا، وفقًا الأقوال رابي نهوراي؛ حيث ورد: "

أ- بمنى أن المكان من الممكن أن يكون منطقة مقابر، ويُحتمل وجود مقابر أخرى.

¹)- بمنی أن يُرد سبب السيلان إلى أحد هذه الأنواع السيمة، ويناء هلى ذلك لا يؤكد الحكم بنجاسته بالسيلان، كأن يكون قد أكل أو شرب كثيرًا، أو رفع حسلاً ثقيلاً، أو قال ما كان مريضًا، أو رأى نسأ، أو فكر في الجماع.

د)- لأنه قد يكون قد مات بسبب آخر فير الضرب خاصة وأنه قد تحسن وخف عنه للمرض بعض الشيء. وهناك تفسير آخر يرد جملة " حيث يوجد أساس للأمر " للتعقيب على الحكم الأول الذي يدين الضارب وأن المقصود به أن الضرب هو أصل المرض وبالتالي يُرد موت هذا الرجل لهذا السبب.

(ونلارت (حنة) نلراً للرب قائلة: يا رب الجنود، إن عطفت على مذلة أمتك، وذكرتني ولم تنسني، بل وهبت أمتك ذرية، فإنني أعطيه للرب كل أيام حياته)، ولا يعلو رأسه موسى "(أ)، وورد هن شمشون " (فها إنك تحبيلين وتلدين ابنًا ولا يعلو) موسى (رأسه لأن العببي يكون نليرًا فل من البطن...) "(أ)، وورد هن صحوئيل " وموسى "، فكما أن " الموسى" البطن... وورد هن صحوئيل " وموسى "، فكما أن " الموسى" الواردة عن ضموئيل (تدل على أنه) نلير (ناسك)، كذلك فإن " الموسى: ألا الواردة عن صحوئيل (تدل على أنه) نلير (ناسك). قال رابي يوسي: ألا تعدل (كلمة) " موراه "(أ) سوى على اللحم والدم فقط؟ قال له رابي نهوراي: ألم يرد: " فقال صموئيل كيف أذهب، إن سمع شاؤل يقتلني "(أ)، حيث كانت عليه سيطرة إنسان.

اً ﴾- صموليل الأول ١: ١١.

^{2)-} القضاة ٦٣: م.

د)- كلمة موراه تعنى موسى أو سكين يُحلق بها، وأراد رابي يوسي هنا أن يقول إنها وردت في صموليل الأول في الموضع التي ذكره رابي نهوراي بمعنى الحوف أو الفزع، وكانت حنة أم صموليل تصلي لربها وتدهوه أن يمفظه من بطش أو سيطرة أي إنسان حليه فلا يخاف أبدًا، وبناءً على ذلك يرى رابي يوسي أنها لا تعني موسى فقط وإنما تعني الحوف أو الهلم.

⁴) - صموئيل أول ٦٦: ٦، وهنا أراد رابي نهوراي التأكيد على أن الكلمة تمني " موسى " وليس " الخوف "، و" الفزع " من سيطرة الأخرين ودليله على ذلك قول صموئيل من أنه يخاف أن يقتله شاؤل، ومعنى ذلك أن دها. حنة لم يُقبل، وهذا أيضًا في صحيحا وإنما المعنى الأصوب هو أن الكلمة تمني موسى عما يدل على صدم حلاقته وهذا يُعد من أهم الشروط التي يلتزم بها الناسك أو النذير.

المبحث الخامس

سوطا: الخائنة ـ رالتي يشك رُوجها في سلوكها)

الفصل الأول

أ- منْ يفار على زوجته (من رجل معين فحدرها من الاختلاء به) "، فإن رابي إليعيزر يقول: يحدرها أمام شاهدين "، ويسقيها (ماء اللعنة المر) أمام شاهد واحد، أو وفقًا لشهادته نفسه "، يقول رابي يهوشوع: يحدرها أمام شاهدين، ويسقيها (ماء اللعنة المر) وفقًا (لشهادة) اثنين.

ب- كيف يحدرها؟ يقول لها أصام الشاهدين: لا تتحدثي مع الرجل الفلاني، فتحدثت معه، فإنها لا تنزال مباحة لبينها⁽¹⁾، وللأكبل من التقدمة⁽⁶⁾. وإذا اختلت به، ومكثت معه فترة تكفي للتنجس، فإنها تحرمُ

أ >- يُستخدم التعبير " قنا الإشتو " في العبرية لفة بمنى " ضار على زوجته" واصطلاحًا للدلالة على غذيره لها بعدم التراجد على انفراد مع شخص بعبنه وعبو الذي يغار الزوج على زوجته منه، وتتناول الفقرة أحكام هذا التحذير، وتحريم تواجد علم الزوجة مع ذلك الرجل.

د)- بمنى أنه يجوز له أن يسقها ما، اللمنة المروفقاً لشهادة رجل واحد أو حتى شهادته هو نفسه أنها قد انفردت بذلك الرجل الذي حذرها منه، طالما أن تحليره هذا كان أمام شاهدين أول الأمر.

^{4)-} أي لمضاجعة زوجها

أ- إذا كان زرجها كاهنًا.

على بيتها، وللأكل من التقدمة. وإذا مات (الزوج)(١)، فإنها تـؤدي حكـم الحلم ٢١، وليس اليبوم(٢).

ج- وهؤلاء هن اللاتي يحرم طليهن الأكل من التقدمة (١٠) من تقل: " إتني نجسة لك "، ومن شهدوا على نجاستها، ومن تقل: " لن أشرب "، ومن لا يرغب زوجها أن يسقها، ومن ضاجعها زوجها في الطريق (إلى المحكمة). كيف يتعامل معها (ليسقها ما، اللعنة المر)؟ يذهب بها إلى عحكمة ذلك المكان (القاطن فيه)، فيعينون له اثنين من دارسي الشريعة، لئلا يضاجعها في الطريق. يقول رابي يهودا: إن زوجها أمين عليها.

د- كانوا يصعدونها إلى المحكمة العليا في أورشليم، وينصحونها (بالاعتراف) كما يفعلون مع الشهود على (الجراثم التي) عقوبتها الموت، ويقولون لها: ابنتي، إن الخمر تفعل الكثير، إن الضحك يفعل الكثير، إن الولادة الكثيرة تفعل الكثير، إن الجيران السيئين يفعلون الكثير^(a)، افعلمي الأجل الاسم العظيم الذي ورد في قداسة، لشلا يُمحى من على الما، (¹⁷⁾

ا ﴾ درن ان يترك ذرية.

أرملة أخيه الحاص بحالة رفض أخي الزوج الزواج من أرملة أخيه؛ حيث تخلع أرملة أخيه حذاء أمام الشهوخ وتنفل في وجهه، كما ورد في التثنية 78: ٧- ١٠.

أ- زواج الأخ من أرملة أخيه الذي لم ينجب، كما ورد في الثنية ١٥٠ ٥- ٦.

إذا كان أزواجهن من الكهنة؛ حيث يحرم عليهن الأكبل من النقدمة للأبد؛
 لأنهن لا يشربن ما، اللعنة المر ويحرمن على أزواجهن.

و)- يعددون لها الأسباب التي قد تؤدي إلى الخطيئة، فتعترف بها ولا تخجل لعمل
 ذلك يخفف عليها من العقوبة.

أ- لأن اسم الرب يُكتب يُدون مع اللعنات التي يكتبها الكاهن في الدرج ويحوها بالماء المر، فإن كانت كافية فلتعترف لـ ثلا تنسبب في عمر اسم الـ رب وتلحق بها اللهاء.
 اللعنة، كما ورد في العدد ه: ٧٣٣.

ويقولون أمامها أقوالاً لا تستحق هي وكل حائلة أبيها سماعها(١).

هـ- إذا قالت: "إنني نجسة "، فإنها تخسر (مبلغ) كتوبتها "، وتخسر (بالطلاق). وإذا قالت: "إنني طاهرة "، فإنهم يصعدونها إلى الباب الشرقي عند مدخل باب نيقانور؛ حيث يسقون هناك الخائنات (ما، اللعنة المر)، ويطهرون الوالدات "، ويطهرون مرضى البرص "، ويحسكها الكاهن بثيابها، فإن تمزقت فقد تمزقت، وإن انفتقت فقد انفتقت، حتى يكشف قلبها، ويغطي شعرها. يقول رابي يهودا: إذا كان قلبها جميلاً لا يكشفه، وإذا كان شعرها جميلاً لا ينطه.

و- إذا كانت مرتدية ملابس بيضاء، يُلبسها (الكاهن ملابس) سودا. وإذا كانت مزينة بحلي ذهبية وسلاسل وأقراط وخواته فإنهم يرفعونها عنها؛ لتقبيحها. وبعد ذلك يُحضِر حبلاً مصريًا ويربطه أعلى صدرها. وكل من يريد أن يرها فليرها، فيما عدا عبيدها وإماءها؛ لأنها لا تتكلف معهم(ه). ويُباح لكل النساء أن يرينها؛ حيث ورد: " فتعتبر جميع النساء

أ- بمنى أنهم يذكرون أمامها قصص من أعطأ وا ثم احترفوا بخطئهم، كما فصل يهودا مع تمار واحترف بذلك كما ورد في التكوين ٢٩: ٣٩، وخيرها من القصص الأعرى.

أ حيث إنها تكتب لزوجها إيصالاً " شفار " بأنها أخذت مبلخ الكترب الحاص بها، رخم أنها لم تحصل على شي.

د)- اللاريين ۱۲: ۲- ۷.

^{4)-} اللاربين ١٤: ١١.

أ- بمنى أنها كانت تعاملهم بقرة وسخرية، فإذا رأتهم أمامها فإنها ستتكبر وتأبي
 الإعتراف بخطئها.

ولا يرتكبن الفحشاء كما فعلتما "(١).

ز- يُكال للإنسان بالكيل الذي يكيل به (٢٠)؛ فإذا تزينت (المرأة) للخطيئة، فإن الرب يفضحها. وإذا للخطيئة، فإن الرب يفضحها. وإذا بدأت الخطيئة بالفخذ ثم بعد ذلك بالبطن؛ فإنها لذلك تُضرب (٣) الفخذ أولاً ثم البطن بعد ذلك، وليس سائر الجسد بناج (١٠).

- لقد ذهب شمشون ورا، حينيه (٥) لذلك فقاً الفلسطينيون حينيه؛ حيث ورد: " فقبض عليه الفلسطينيون وقلعوا حينيه "(١). لقد تباهى أبشالوم بشعره؛ لذلك عُلق من شعره (٧). ولأنه قد دخل بمحظيات أبيه العشر؛ لذلك غُرزت به عشرة رماح؛ حيث ورد: " شم أحاط بالشجرة عشرة خلمان، حاملي سلاح يوآب "(٨). ولأنه قد سرق ثلاثة قلوب: قلب أبيه، وقلب المحكمة، وقلب إسرائيل؛ حيث ورد: " حتى تحكن من اكتساب

ا)- حزقیال ۲۳: ۱۸.

^{2)-} عمنى أنه يقدُّر للإنسان بالقدر الذي ينتهجه، فالجزاء من جنس العمل.

أ- كما ورد في العدد ه: ٣١، فيلوي الفخذ أولاً ثم تتورم البطن.

⁴) - بمنى أن الأذى والضرب لن يلحق بالفخذ والبطن فحسب وإلها بمند للجسد بكامله، كما ورد في العدد ه: ١٣٧ حيث ستتخلل المياه المرة كل أحشائها فيسبب لها آلام مرارة إن كانت قد تنجست وخانت زوجها.

أ- حيث ورد في القضاة 14: ٣ قول شمشون لأبيه ، صندما لامه أبنوه صلى طلبه الزواج من بنات الفلسطينيين، " هذه هي الفتاة التي واقتني فزوجني إياها ".

[&]quot;)- القضاة ١٦: ١٦.

^{7)-} صمولیل الثانی ۱۲ ۹.

ا- صموئيل الثاني ١٨: ١٥.

قلوب رجال إسرائيل "٧٠) لذلك طَعن بثلاثة سهام؛ حيث ورد: " وأخـذ (يرآب) بيده ثلاثة سهام أنشبها في قلب أبشالوم "(٢).

ط- والأمر نفسه بشأن العمل الطيب: لقد انتظرت مريم موسى ساعة واحدة؛ حيث ورد: " ووقفت أخته من بعيد "(٢)؛ لذلك تعطل بنو إسرائيل بسببها في الصحراء سبعة أيام؛ حيث ورد: " (فحُجزت مريم سبعة أيام)، ولم يرتحل الشعب حتى عادت مريم "(١). لقد فاز يوسف بدفن أبيه، ولم يكن بين أخوته من هو أعظم منه؛ حيث ورد: " فانطلق يوسف ليدفن أباه... وصاحبته أيضًا مركبات وفرسان "(ه)، فمن لنا أعظم من يوسف؛ حيث لم يهتم به سوى موسى. لقد فاز موسى بعظام يوسف، وليس في إسرائيل من هو أعظم منه؛ حيث ورد: " وحمل موسى عظام يوسف معه "(١٦)، فمنْ أعظم من موسى؛ لأنه لم يهتم بـه سـوى الـرب؛ حيث ورد: " ودفنه في الوادي (في أرض موآب، مقابل بيت فغور. ولم يعسرف أحد قبره إلى همذا اليسوم) "(٧). ولم يقسال ذلك صن موسى فحسب؛ وإنما صن الصديقين؛ حيث ورد: " (حينثا ينفجر مثل الصبح نورك وتنبت صحتك سريعًا)، ويسير برك أمامك ومجد الرب يجمع ساقتك "(^(A).

اً)- صمولیل الثانی عا: ٦.

^{2)-} صموئيل ١٨: ١٤.

الخروج 7: 4.

^{4)-} المدد ١٢: ما.

٥)- التكرين ٥٠: ٧، ٩.

⁶)- الحروج ٦٣. ١٩.

^{7)-} التثنية ٢٤: ٦.

a)- إشعياء مه: ٨.

الفصل الثانب

أ- كان (زوجها) بحضر تقدمة دقيقها(۱) في سلة مصرية ويضعها على يديها؛ حتى يرهقها. جميع (أعمال) تقدمات الدقيق تبدأ وتنتهي في أدوت خدمة (الميكل)، بينما هذه (التقدمة)^(۱) تبدأ في سلة مصرية وتنتهي بأدوات خدمة (الميكل). تحتاج جميع تقدمات الدقيق إلى الزيت واللبان^(۱)، بينما لا تحتاج هذه (التقدمة) إلى الزيت أو اللبان. تُحضر جميع تقدمات الدقيق من القمع، بينما هذه (التقدمة) من الشعير. ورضم أن تقدمة المومر⁽¹⁾ كانت تُحضر من الشعين فإنها كانت تُقدم من

^{1)-} كما ررد في العدد ه: ها.

أ- تقدمة دقيق السوطا أو الحائنة، والتي تُعـرف بتقدمة الغـيرة أو تقدمة الشـلكار
 لأنها تذكر بالذنب.

أ- اللارين ٣: ١.

⁴) - تقدمة المومر من أحام القرابين هي تُقدم من الدقيق والحراف, وتُقدم خداة عيد الفصح (في السادس عشر من نيسان - إبريل -)، سواء في الأيام العادية أو في السبت تُقدم تقدمة العومر من الشعير. ويحصدون الشعير صاء عيد الفصح، ويصنعون منه ما يشبه الجريش المحمص "جريش كرمل" بمعنى جريش حبوب الحنطة والشعير الطرية المطبوخة، ويقدمون عشرين للتقدمة ووبع الحين محمرًا للسكب. ويقدمون مع المحومر كذلك كبشًا حوليًا كمحرقة. ومن وقت تقريب العومر يُباح للجميع الأكل من الغلة الجديدة. ويمدون أيام العومر من اليوم الأول للعومر.

جريش (((منخول)، بينما هله (التقدمة) تُقدم (من دقيق) فير منخول. يقول ربان جمليثل: كما أن أحمالها حمل البهيمة (()، كللك فإن قربانها طعام للبهيمة.

ب- كان (الكاهن) يحضر أقداحًا فخارية جديدة، ويضع بها نصف لج مياه من المنسلة. يقول رابي يهودا: (يضع) ربع (لج من المياه). وكما أنه يقلل في الكتابة، فإنه يقلل في المياه. شم يدخل للهيكل ويلتفت على يمينه، وكان هناك موضع ذراع مربع، ولوح من الرخام مثبتة به حلقة: وعندما يرفعه يأخذ ترابًا من تحته ويضعه (على المياه في القدح)؛ حتى يظهر على المياه؛ حيث ورد: " ويلتقط الكاهن بعض غبار أرض المسكن ويضعه في الما، "(7).

ج- عندما يأتي لكتابة اللغافة، فمن أي مكان يكتب؟ من: "إن كان رجل آخر لم يضاجعك،...، ولكن إن كنت قد خنت زوجك "(1). ولا يكتب: " ويستحلف الكاهن المرأة "(0). ويكتب: " يجعلك الرب لمنة وحلفًا (بين شعبك) "، "ويدخل ما، اللمنة هذا في أحشائك لورم البطن ولإسقاط الفخذ "(7). ولا يكتب: " فتقول المرأة آمين آمين "(٧). يقول رابي يوسي: لم يكن يفصل (بين الفقرات). يقول رابي يهودا: لا

اللارين ۲: ۱٤.

^{2)-} بمعنى أن هذه التقدمة لا تُقرَّب مفردة وإلما تُقرَّب مع ذبيحة من البهائم.

^{3)-} المدد ه: ١٧.

^{4)-} العدد ه: ١٩- ٧٠.

[.]Y1 :a -(5

^{*)-} المدد م: ٢١- ٢٢.

^{7)-} العدد ه: ٢٧.

يكتب سوى: " يجعلك الرب لعنة وحلفًا "، إلخ، " ويدخل ما، اللعنة هذا في أحشائك لورم البطن ولإسقاط الفخذ "، إلخ. ولا يكتب: " فتقـول المرأة آمين آمين ".

د- لا يكتب على اللوح (الخشبي)، ولا على الورق، ولا على الجلد غير المدبوغ، وإلما (يكتب) على اللفافة؛ حيث ورد: " في الكتاب "(") ولا يكتب بصمغ (الشجر)، ولا بالزاج(")، ولا بأي شيء يـترك أثرًا؛ وإنما (يكتب) بالحبر؛ حيث ورد: " فيمحوها "(")، كتابة يمكن أن تمحى.

هـ- علما تقول: آمين آمين؟ آمين على اللعنة، وآمين على الحلف، وآمين (على الحلف، وآمين (على أنها لم تتنجس مع) (على أنها لم تتنجس مع) رجل آخر، وآمين على أنني لم أخن عطوبة أو متزوجة أو منتظرة لزوج أخيى المتوفى، أو بعد زواجه. آمين أنني لم أتنجس وإذا تنجست تحل بسي (اللعنات). يقول رابي مثير: آمين على أنني لم أتنجس، وآمين على أنني لم أتنجس، وآمين على أنني لل أتنجس.

و- يتفق الجميع على أن (الكاهن) لن يحاسبها عما قبل الخطبة، ولا عما بعد الطلاق(٥). وإذا انفردت (بذلك الرجل الذي حذرها منه زوجها)

 أ- هو كبريشات النحاس وهـو علـى وجـه التحديـد الـزاج الأزرق؛ حيث كـان يستخدم في العباغة.

^{1)-} المدد ه: ۲۳.

^{3)-} العدد **ء: ۲۳**.

^{4)-} الذي حذرها منه زوجها وهي الآن منهمة به.

أ- بعنى أن الكاهن لن يستحلفها على هاتين الفترتين؛ أي إذا كانت قد زنت قبل الخطبة، أو أنها لن تزنى بعد الطلاق.

بعد ...(۱) وتنجست، وبعد ذلك ردَّها (زوجها)، فإن (الكاهن) لا يحاسبها (عن هذه الفترة). وهذه هي القاعدة: كل منْ تُضاحِع منْ لم تكن محرمة عليه (من قِبل زوجها)(۱)، فإن (الكاهن) لا يحاسبها (عن هذه الفترة).

ا)- قُطع النص المشنوي هنا لوضوحه من محلال السياق؛ حيث إن تقدير الكلام هنا

[&]quot; أنها انفردت بمد أن طلقها زوجها ".

أن تكون قد زنت قبل الحطبة، أو بعد الطلاق، فهنا ليس لزوجها ولاية عليها ليحرم عليها الانفراد بأحد، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى فإنها تخضع الأحكام الزنا وتُعاقب وفقًا لحالتها.

الفصل الثالث

أ- كان (الكاهن) بأخد تقدمة دقيقها من السلة المصرية ويضعها في أدوات خدمة (الهيكل)، ثم يضعها على يديها. ويضع الكاهن يده تحتها ويرجحها(١).

ب- (بعد أن) رجع (الكاهن تقدمة الغيرة)، وقرَّبها (للمذبع)، وحفن (قبضة الدقيق) وأحرقها، فإن الباقي يأكله الكهنة. وكان يسقيها (الحاء) وبعد ذلك يقرب تقدمة الدقيق. يقول رابي شمون: يقرب تقدمة الدقيق وبعد ذلك يسقيها (الحاء)؛ حيث ورد: " (ويقبض الكاهن من التقدمة تذكارها ويوقده على المذبع) وبعد ذلك يسقى المرأة الحاء "("). وإذا مسقاها وبعد ذلك قرب تقدمة الدقيق، فإنها تُعد صالحة.

ج- إذا قالت (الزوجة)، قبل أن تُمحى (كتابة) اللفافة: " لن أشرب "، فإن لفافتها تُدفن، وتُنشر تقدمة دقيقها على رماد (المدبع). ولا تصلح لفافتها أن تسقي خائنة أخرى. وإذا مُحيت (كتابة) اللفافة، ثم قالت: " إنني نجسة "، فإن الما، يُسكب، وتُنشر تقدمة دقيقها على رماد (المذبع). وإذا مُحيت (كتابة) اللفافة، ثم قالت: " لن أشرب "، فإنهم يفرخرون (الماء

أ)- حيث كان الكاهن يضع يده تحت يدها ويرجع التقدمة والزوجة معه في الوقت نف، كما ورد في العدد ه: ٣٥.

^{2)-} المدرو: ٣٦.

في فمها) رخمًا عنها.

د- إذا لم تنته من الشراب بعد (وحدث) أن اصغر وجهها وجحظت عيناها، وامتلأت عروقًا، ويقول (الحاضرون): أخرجوها، أخرجوها، أخرجوها! لشلا تنجس ساحة (الهيكل)، فإن كان لها حق، فإنه يُعلِق لها (عقوبتها إلى حين). وهناك حق يُعلِق (عقوبة) لسنة واحدة، وحق يُعلِق (عقوبة) لسنتين، وحق يُعلِق (عقوبة) لثلاث سنوات. لللك يقول رابي ابن عزاي: يهب على الإنسان أن يعلم ابنته التوراة! حيث إنها إذا شربت (ما، اللعنة المر) تعرف أن الحق (إن كان معها) يُعلِق لها (عقوبتها). يقول رابي إليعيزر: كل من يعلم ابنته التوراة فكأنها علمها تفاهة أن يقول رابي يهوشوع: تفضل المرأة الكاب (من الطعام) مع التفاهة، عن تسعة كابات مع زهد (زوجها فيها) (وكان (رابي يهوشوع) يقول: إن التقي المعتود، والشرير الماكر، والمرأة المتزمتة (رباءً)، وجروح الفريسيين، جميعهم يهلكون العالم.

هـ- يقول رابي شمعون: لا يُعلِق الحقُ (العقوبة) مع الما، المر. وإذا قلت: إن الحق يعلق (العقوبة) مع ما، اللعنة المر، فإنك تضعف (أهمية) المياه أمام النساء الشاربات، وستسي، إلى الطاهرات اللاثي شربن؛ حيث سيُقال:

أ- هناك معنى آخر للكلمة العبرية " تفلوت " وهو الفجور أو الفسل أو الدعارة،
 وهناك بعض التفاسير تأخل بهذا المعنى، استنادًا إلى مثال رابي يهوشوع كما سيرد في
 نهاية هذه الفقرة.

²)- يضرب هنا رابي يهوشوع مثلا لحال المرأة مع زوجها فيقول: إنها تفضل القليل من الطمام حتى مع عدم تعلم التوراة طالما أنها تحتفظ بزوجها ويعلاقتها معه، عن الطمام الوفير الذي يصاحبه عدم مضاجعته لها.

إنهن نجسات؛ وإنما علق الحق لهن (العقوبة). يقول رابي (يهودا هنَّاسي): إن الحق يعلق (العقوبة) مع ماء اللعنة المر، إلا أنها لن تلد، ولن تُسبِّع؛ وإنما ستتلاشي (بالتدريج علتها)، وفي النهاية ستموت بالميتة نفسها.

و- إذا تنجست تقدمة دقيقها قبل أن تتقلس في الإناء، فإنها كسائر تقدمات الدقيق وتُفتدى. وإذا (تنجست) بعد أن تقدست في الإناء، فإنها كسائر تقدمات الدقيق وتُحرق. وهؤلا، هن اللائي تُحرق تقدمات دقيقهن: منْ تقل: " إنني نجسة لك "، ومنْ شهدوا على نجاستها، ومنْ تقل: " لن أشرب "، ومنْ لا يرخب زوجها أن يسقها، ومنْ ضاجعها زوجها في الطريق (إلى المحكمة). وجميع المتزوجات من الكهنة تُحرق تقدمات دقيقهن.

ز- إذا تزوجت الإسرائيلية (العادية) من الكاهن فإن تقدمة دقيقها تُحرق، وإذا تزوجت ابنة الكاهن الإسرائيلي (العادي)، فإن تقدمة دقيقها يأكلها (الكهنة). وما الفرق بين الكاهن وابنة الكاهن؟ إن تقدمة دقيق الكاهن لا تؤكل، (كما أنه) يمكن ابنة الكاهن تؤكل؛ بينما تقدمة دقيق الكاهن لا تؤكل، (كما أنه) يمكن لابنة الكاهن أن تُدنس (نسبها للكهانة)(ا) بينما الكاهن لا يُدنس (كهانته)(ا). وابنة الكاهن يمكنها أن تتنجس بالموتى؛ بينما الكاهن لا يمكنه أن يتنجس بالموتى؛ ويمكن للكاهن أن يأكل من أكثر اللبائح قدامة (اللهائع قدامة.

أ- إذا تزوجت من بحرم عليها فإنها لا تأكل من التقدمة ولا تتزوج من كاهن.

أوا تزوج من المحظورات عليه كالمطلقة أو الزانية، كما ورد في اللاوسين ٢١: ٧-

د) - وهي ذبائح الحطيئة، والإثم، والسلامة، ويأكلها كل السذكور من أبسا. هارون،
 وليس الإناث كما ورد في اللاويين: ١١، ١٣، ١٠. ٠.

ح- ما الفرق بين الرجل والمرأة للرجل (الأبرص) أن يكشف (رأسه) ويزق (ملابسه) (الله بينما المرأة (البرصاء) لا تكشف (رأسها) ولا تحزق (ملابسها). (يجوز) للرجل أن يفرض على ابنه نسكًا، ولا (يجوز) للمرأة أن تفرض على ابنها نسكًا. يقدم الرجل تقدمة الحلاقة عن نسك أبيه، ولا تقدم المرأة تقدمة الحلاقة عن نسك أبيها. للرجل أن يبيع ابنته (الله وليس للمرأة أن تبيع ابنتها. يُرجم الرجل عربانًا، ولا تُرجم المرأة عربانة. يُعلق الرجل (بعد إعدامه)، ولا تُعلق المرأة. يُباع الرجل (ليعوض عن) الرجل (بعد إعدامه)، ولا تُعلق المرأة. يُباع الرجل (ليعوض عن) سرقتها.

اً)- اللاريين ١٣: to -tt :۱۳

^{2)-} الحروج ٢١: ٦.

¹)- الحروج ۲۲: ۲.

الفصل الرابع

أ- لا تشرب المخطوبة ولا المنتظرة الأخي زوجها المتوفى (من ما، اللعنة المر)، ولا تأخذ أي منهما (مبلغ) الكتوبالالاله حيث ورد: " إذا زاضت امرأة من تحت رجُلها (وتنجست) "(⁽⁷⁾ لذلك تُستثنى المخطوبة والمنتظرة لأخي زوجها المشوفى. لا تشرب كل من أرملة الكاهن الكبير، والمطلقة أو المخلومة من الكاهن العادي، والابنة ضير الشرعية أو الناتينة (⁽⁷⁾ المتزوجة من الناتين أو الابن ضير الشرعي، والإسرائيلية المتزوجة من الناتين أو الابن ضير الشرعي، (مبلغ) الكتوبا.

ب- وهؤلاء لا يشربن ولا يأخذن (مبلغ) الكتوب: من تقبل: " إنني نجسة لك "، ومن شهدوا على نجاستها، ومن تقبل: " لمن أشرب ". وإذا قال زوجها: " لن أسقها "، ومن ضاجعها زوجها في الطريق (إلى المحكمة)،

أ >- إذا حار الخطيب خطيبته من الانفراد برجل معين وكالك إذا حار أحو المتوفى أرملة أخيه من الانفراد برجل معين وانفردت كل منهما بالرجل الذي حُدرت منه، فإنهما لا يشربان الما، ويحرمان على الخطيب وأحي زوج الأرملة، ويُحرمنا في الوقت نفسه من الحصول على مبلغ الكترباه لأنهما اللتان أبطلتا الزواج.

^{2)-} المدد ه: ۲۹.

أ- " الناتين " هو مصطلح بدل على أحد الرعايا من نسل الجمعونين وهُدًّ كأحد الأنساب العشرة في إسرائيل. انظر ما ورد في مبحث يفاموت ٢٠ ٤ .

فإنها تأخذ (مبلغ) كتوبتها، ولا تشرب (من ما، اللعنة المر). وإذا مات أزواجهن قبل أن يشربن، فإن مدرسة شماي تقول: يأخذن (مبلغ) الكتوبا، ولا يشربن (من ما، اللعنة المر). وتقول مدرسة هليل: لا يشربن (من ما، اللعنة المر)، ولا يأخذن (مبلغ) الكتوبا.

ج- (من كانت) حاملاً من صاحبه (الم مرضعة (لطفيل) من صاحبه فلا تشرب (من ماء اللعنة المر)، ولا تأخذ (مبلغ) الكتوبيا، وفقًا لأقوال وابي مثير. ويقول الحاخامات: يمكن أن يعتزلها، ويردها بعد حين. العاقر والعجوز لا تشرب أي منهما (من ماء اللعنة المر)، ولا تأخل (مبلغ) الكتوبا. يقول وابي إليعيزر: يمكنه أن يتزوج امرأة أخرى ويثمر ويكشر(۱) منها. وسائر النساء إما أن يشربن (ماء اللعنة المر)، أو لا يأخذن (مبلغ) الكتوبا.

د- تشرب زوجة الكاهن (من ما، اللعنة المر) وتُباح لزوجها (إذا كانت طاهرة). و(يجب كذلك أن) تشرب زوجة الخصبي (من ما، اللعنة المر). و(يمكن أن) تُحدر (الزوجات من الانفراد) بجميع المحارم؛ فيما عدا الصغير، وغير البشر.

هـ- وهؤلا، اللائي تحدرهن الحكمة: من أصيب زوجها بالصمم، أو بالمته، أو كان محبوسًا في السجن، ولم يقولوا (بتحديرها) ليسقوها (ما، اللعنة المر)؛ وإنحا ليبطلوا كتوبتها. يقول رابي يوسي: كذلك ليسقوها (ما، اللعنة المر)؛ حيث يسقيها زوجها عندما يخرج من السجن.

أ)- المقصود هنا أن مثل هذا الرجل قد تزوج أرملة أو مطلقة وكانت حاملاً أو مرضمة لابنها، وكان محرمًا عليها الزواج قبل أن تفطم ابنها من زوجها الأول.
 كما ورد في التكوين ٦: ٢٥.

الفصل الخامس

أ- كما أن الماء يختبرها، كذلك يختبره(١) الماء؛ حيث ورد: " وبأوا "، "وبأوا "(٢). وكما أنها تحرُم على الزوج، فإنها تحرُم كذلك على منْ ضاجعته؛ حيث ورد: " تنجست "، " وتنجست "(٢)، وفقاً لأقوال رابي عقيبا. قال رابي يهوشوع: هكذا كان يفسر زكريا بن هكتساف. يقول رابي (بهودا هنَّاسي): المرتان الواردتان في الفقرة " إذا تنجست "، و" تنجست "، إحداهما للزوج، والأخرى لمنْ ضاجعها.

ب- وفي اليوم ذاته (أنه في الله في الله في الله الله في ا

أي- الرجل الذي حُذرت منه المرأة؛ لأنه إذا ثبتت نجاستها فإنه سيماقب مثلها بالمقوبة ذاتها وهي للوث.

²)- فعل مصرف في زمن للاضي مع جمع الغائبين بمنى جاءوا أو آتوا، واستُخدم هذا في على الله في سقر العدد ه: ٢٧، ٢٧، بمنى ويدعل (ما، اللعنة هذا في أحشائك)، ويدخل (فيها ما، اللعنة للمرارة)، ويرى الحاحامات أنه كما استخدم الفعل في الجمع مع لللا، فإن هذا الرجل يدخل مع المرأة كذلك ويُسند إليه معها الفعل في الجمع.

^{1)-} المدد م: ۲۷، ۲۹.

^{4)-} هو اليوم الذي عينوا فيه رابي إلعازار بن عزريا ليرأس البشيفا في يفته.

^{1)-} اللاويين 11: ٣٣. أ

وذلك لينجس الأخرين، مما يدل طبى أن الرفيف الشائي (في درجة النجاسة)⁽¹⁾. قال رابي النجاسة) بنجس (غيره ليصبح) الثالث (في درجة النجاسة)⁽¹⁾. قال رابي يهوشوع: من يجلي التراب من حينيك⁽¹⁾، ربان يوحنان بمن زكاي؛ لأنك كنت تقول: حيأتي جيل آخر في المستقبل ليطهر الرفيف الثالث؛ حيث لا يوجد له نص من التوراة يقول بأنه نجس، آلم يورد حقيبا تلميلك نصًا من التوراة يقول بأنه نجس، قكل ما فيه يتنجس ".

ج- وفي اليوم ذاته فسر رابي عقيبا: " فتقيسون من حارج المدينة المنافرة النبية المنافرة الفي ذراع"⁽⁷⁾ إلخ، ويقول نص آخر: " من سور المدينة إلى جهة الخارج ألف ذراع حواليها ". لا يمكن القول ألف ذراع، لأنه قد ورد ألف ذراع، ولا يمكن القول ألفا ذراع، حيث قد ورد ألف ذراع. كيف (يمكن تفسير) ذلك؟ ألف ذراع (تعني) الساحة (اله وألفا ذراع (المثل) حد

أ- لأنه إذا مات الدبيب ووقع في الإناء الخزفي ينجب ويجعله في أول درجة للنجاسة، أو في درجة النجاسة الأولى لأن اللبيب لليت نفسه من آباء النجاسة أو اللبجاسات الرئيسة الكبرى وما يتنجس بآباء النجاسة يصبح أول النجاسة، وبناء عليه ينقل النجاسة لمن يلمسه ليصبح في الدرجة التالية، فإن كان في الإناء رضيف فإنه يصبح في ثاني درجة للنجاسة فإذا لمس وفيفاً آخر ينجسه ويجعله في ثالث درجة للنجاسة.

^{2)-} للدلالة على غنيه أن يكون حيًا بينهم ليرى ما يحدث.

د)- المدد و٣: و.

أ- الساحة هي أرض فضا، لا بنا، عليها ولا زرع فيها، وقد مُنح اللاوسون ألف ذراع كساحة حول مدنهم لها حكم مدنهم ذاته، من أهم أحكامها أنها تعد من مدن ملجأ القاتل في المتمد أي القاتل عن طريق الخطأ، فهنا تأخذ ساحة المدينة حكم المدينة نفسه ويجوز أن يتحرك هذا القاتل في حدود هذه الساحة، ولا يمترضه ولي المدينة نفسه ويجوز أن يتحرك هذا القاتل في حدود هذه الساحة، ولا يمترضه ولي المدر.

السبت ١٠٠. يقول وابي إليعيزر بن رابي يوسي الجليلي: ألنف ذراع (تعني) الساحة، وألفا ذراع (ممثل) الحقول والكروم.

د- وفي اليوم ذاته فسر رابي حقيبا: "حينئذ رنم موسى وبنو إسرائيل هذه التبيحة للرب وقالوا (لنقل) "(⁷⁾؛ حيث لا توجد (ضرورة) لذكر النص (أي كلمة) " لنقل "، وعلما يدلنا النص من (كلمة) " لنقل "؟ يدلنا على أن بني إسرائيل كانوا يرددون خلف موسى كل شيء، كمن يقرأون " الهليل "(⁷⁾؛ لللك ورد " لنقل ". رابي نحميا يقول: كمن يقرأون " الشمع "(⁶⁾، وليس كمن يقرأون " الهليل ".

أ)- حد السبت هي للسافة التي يجوز لليهود أن يتحركوا فيها يموم السبت وهي تبلغ ألفي ذراع من حدود المدينة.

^{2)-} الحروج 1. 1.

أ- ويُقصد بالهليل التسبيح الذي ورد في إصحاحات المزامير(١١٣- ١١٨) التي تتلي في الأعياد. فيُتلى في جميع أيام المظال وفي الثامن من المتسرت: عبد الأسابيع "، وفي " الحانوعا: عبد التدثين "، وفي حساء الفصح (ووقت ذبع قربان الفصح) وفي جميع أيام عبد الفصح، وفي عبد الأسابيع، وفي بدليات الشهور. و تُعد تلاوة ذلك التسبيح في بعض علم الأيام من تعليل الأنبيا. والحامات، حيث يباركون عليها، أما الأيام الأحرى (كبدايات الشهور، ومعظم أيام الفصح) فلا تُعد إلا عادة، ولا يباركون على تلارد في كل مكان.

انظر للمترجم: معجم للصطلحات التلمودية، للحاخام صادين شتنيزلتس، ص٦٧-٨٠.

 ⁴⁾⁻ يُقصد بالشمّع الإقرار بالتوحيد عند اليهود و يتكون نص الشماع من ثلاثـة أقسام:

أ- الفقرات الواردة في سفر التثنية ٦٠ ١- ٩.

هـ- في اليوم ذاته فسر رابي يهوشوع بن هورقانوس: لم يعبد أيوب القدوس تبارك وتعالى إلا مجة؛ حيث ورد: " هو ذا يقتلني، لا أنتظر شيئًا "". والأن يُدرس الأمر: (هل تفسيره) إنني أنتظره لم لا أنتظر؟ يدلنا النص المقدس: " حتى أسلم الروح لا أعزل كمالي عني ""، على أنه قد عمل من قبيل الحبة. قال رابي يهوشوع: من يجلي الـتراب من عينيك، ربان يوحنان بن زكاي؛ لأنك كنت تفسر طيلة حياتك: إن أيوب لم يعبد الرب يوحنان بن زكاي؛ لأنك كنت تفسر طيلة حياتك: إن أيوب لم يعبد الرب الأ من قبيل الخوف؛ حيث ورد: " رجل كامل ومستقيم يتقيي الله، ويحيد من الشر ""، ألم يعلم يهوشوع تلميل تلاميلك أن (أيوب) قد حمل من قبيل الحبة.

ب- الفقرات الواردة في سفر التثنية ١٦: ١٣- ٢١.

وقد فَسرت وصية قراءة الشماع صباحًا ومساءً عما ورد في التثنية ٢: ٧ " وقصوها على أولادكم وتحدثوا بها حين تجلسون في بيوتكم، وحين تسيرون في الطريق، وحين تنامون، وحين تنهضون ". وفيما يتعلق بتسمية هذه الصلاة بالشمّع فقد اكتسبتها عما ورد في التثنية ٢: ٤ " اسمعوا يا بني إسرائيل: الرب إلهنا رب واحد ".

ج- الفقرات الواردة في سفر العدد ما: ٣٧- ١٤.

^{1)-} أيرب ٦٣ عا.

^{2)-} أيرب ٣٧: ٥.

^{3)-} أيوب 1: 1، A.

النصل السادس

أ- منْ حلر زوجته (من الانفراد برجل معين) فانفردت به، حتى وإن سيم من طائر محلق، فإنه يطلقها ويعطيها (مبلغ) الكتوبا، وفقًا لأقوال رابي إليميزر. يقول رابي يهوشوع: (لا يفعل ذلك) حتى تخوض (النساء) الغازلات للنسيج على ضوء القمر (في الحديث عنها).

ب- إذا قال شاهد واحد: "لقد رأيت أنها تنجست "، فإنها لم تكن تشرب (ما، اللعنة المر) (الله و الله فحسب فحسى العبد، أو الأمة يُصدقان (كشهود) أن يبطلا (حقها في الحصول على مبلغ) كتوبتها. وتُصدق كذلك (كشهود) حماتها وابنة حماتها وضرتها وأرملة أخيى زوجها وابنة زوجها، ولكن ليس لإبطال (حقها في الحصول على مبلغ) كتوبتها؛ وإنما لشرب (ما، اللعنة المر).

ج- كان يمكن أن نستنتج: أنه إذا كانت الشهادة الأولى (على انفرادها) لا تحرمها تحريًا أبديًا، لا تقوم إلا على شهادة النين على الأقل، أليس الحكم أن تقوم الشهادة الأخيرة (على نجاستها) التي تحرمها تحريًا أبديًا، على شهادة اثنين على الأقل؟ يدلنا النص المقدس: " وليس شاهد عليها

أ)- ولكنها تُطلق وتأخذ كتربتها؛ لأنه يُخذ بشهادة الشاهد الواحد في موضوع النجاسة.

"(()، على (قبول) أي شهادة عليها. وعلى ذلك فبالقياس (من الأخف إلى الأشد)، فإن الشهادة الأولى (تعد قائمة بشاهد واحد). وإذا كانت الشهادة الأخيرة (على نجاستها) التي تحرمها تحريًا أبديًا، تقوم على شهادة شاهد واحد، أليس الحكم أن تقوم الشهادة الأولى (على انفرادها) التي لا تحرمها تحريًا أبديًا، على شهادة شاهد واحد؟ يدلنا النص المقدس: " لأنه وجد فيها عيب شي، "(")، وفي موضع آخر يرد: " على فيم شاهدين (أر ثلاثة شهود) يقوم الأمر"(")، على أنه كما يقوم هناك الأمر على شهادة اثنين، فيقوم هنا كذلك على شهادة اثنين.

د- (إذا كان هناك) شاهد يقول: إنها تنجست، ويقبول آخير: إنها لم تتنجس. (أو كانت هناك) امرأة تقول: إنها تنجست، وأخرى تقول: إنها لم تتنجس، فإن (الزوجة التي حلرها زوجها) كانت تشرب (من ما، اللعنة المر). (وإذا كان هناك شاهد) واحد يقول: إنها تنجست، ويقول اثنان: إنها لم تتنجس، فإنها كانت تشرب (من ما، اللعنة المر). (وإذا كان) الاثنان يقولان: إنها تنجست، ويقول واحد: إنها لم تتنجس، فإنها لم تكن تشرب (من ما، اللعنة المر).

ا)- المدد ه: ۱۳.

^{2)-} التنبة ٧٤: ١.

^{·)-} الثنية ١٩: م١.

النصل السابع

أ- يمكن أن تُقال هذه (الفقرات) بأي لغة: فقرة السوطا (الخائنة)⁽⁽⁾، وإقرار العشر (الثاني)⁽⁷⁾، وقراءة الشمّع، والصلاة⁽⁷⁾، ويركة الطعام، وحلف

وتوجد صلاة إضافية في الأيام التي يقدمون فيها قربانًا إضافيًا في الهيكل، في السبت والعيد ورأس الشهر والموسم، وتوجد في بعض الأيام الخاصة صلاة محتامية. والقاسم المشترك في كل الصلاوات أنه توجد فيها صلاة النمان عشرة بركة، والتي يضيفون إليها أقوالاً مختلفة (مثل قرادة " شمّع: اسمع " في الفجر والمغرب) في صلاوات مختلفة. ب- بالمعنى الضيق: الصلاة هي صلاة النمان عشرة بركة وهي عبارة صن المسلاة الرئيسة المتكروة في الصلوات الدائمة. وكانت صلاة النمان عشرة في البداية تمان عشرة بركة، وبعد خراب الهيكل أضيفت بركة " دعا، اللعنات على الملحدين "، عشرة بركة، وبعد عراب الهيكل أضيفت بركة " دعا، اللعنات على الملحدين "،

ا)- المدد م: ١٩- ٢٢.

^{2)-} التنبة ٦٦: ١٣- ١٥.

أ- المصطلح العبري لها هو " تفيلا " وله دلالتان:

أ- كمصطلح هام: الصلاوات الحددة التي مارسها رجال الجمع الكبير والحاحامات من بعدهم. وترجد ثلاث صلاوات يوميًا:

١- (شعاريت): الفجر، في ساهات الصباح حتى أربع ساهات من النهبار (أي أربع ساهات من شروق الشمس).

٧- (منحاة): العصر.

٣- (عرافيت): المغرب.

الشهادة، وحلف الوديعة.

ب- ويهب أن تُقال هذه (الفقرات) باللغة للقدسة: نص البواكير"، ورنص) الخلع"، والبركات واللعنات"، وبركة الكهنة (1)، وبركة الكاهن الكبير(1)، وفقرات الملك(1)، وفقرة العجلة مكسورة العنىق(٧)، و(فقرات المكاهن) المسوح للحرب(١) عندما يتحدث إلى الشعب.

ج- كيف (يُستدل على قراءة) نص البواكير (باللغة المقدسة)؟ (لقد ورد هنا): " ثم تصرح وتقول أمام الرب إلحك "(١)، وورد هناك (في موضع آخر): " فيصرح اللاويون ويقولون "(١)، فكما أن التصريح هناك باللغة

النساء. ويصلون وقولاً وفي صمت، وفي كل الصلاوات فيما حدا صلاة المساء، ويُكسرر المُصلي بالجماعة (الإمام) الصلاة بصوت مرتفع.

اتظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للحاصام صادين شنتيزلتس، ص٣٦٠، ٢٧٠.

أ- الفقرات التي يقرأها من يقدم بواكير الثمار والمحاصيل، كما ورد في التنيسة ٢٩٠.
 ١٠- ١٠.

² ﴾- التنبة و٦: ٧، ٩.

^{3)-} التثنية ٧٧: ١٥- ٣٩.

^{*)-} Race F: 37- FT.

أ- في يوم الغفران، وسيرد الحديث صنها في الفقرة السابعة من هذا الفصل.

أ- التنبة ١٦: ١٤- ١٦، وهناك كذلك إصحاح الملك في سفر صحوثيل الأول وفيه الأحكام الواجب اتباهها مع الملك وطاعة الشعب له والوصايا التي يلتزم بها.

^{&#}x27;)- التنبة ۲۱: ۷.

s)- التنبة ،٧: ٧- ٧.

^{9)-} التنبة ٢٦: ه.

^{10)-} التنبة ٢٧: ١٤.

المقدسة، كذلك (بجب أن يكون التصريح) هنا باللغة المقدسة.

د- كيف (بُستدل على قراءة نص) الحلم (باللغة المقدسة) ؟ (لقد ورد هنا): " وتصرح وتقول "⁽¹⁾ وورد هناك (في موضع آخر): " فيصرح اللاويون ويقولون "⁽⁷⁾، فكما أن التصريح هناك باللغة المقدسة، كذلك (يب أن يكون التصريح) هنا باللغة المقدسة. يقول رابي يهودا: " وتصرح وتقول هكذا (يُفعل بالرجل الذي لا يبني بيت أخيه. فيُدعى اسمه بيت علوم النمل) "⁽⁷⁾، (فلا يجوز أن تصرح بذلك) حتى تقول بهذه اللغة (المقدسة).

هـ- كيف (يُستدل على قراءة نص) البركات واللعنات (باللغة المقدسة)؟ عندما عبر بنو إسرائيل الأردن ووصلوا إلى جبيل جبرزيم وإلى جبيل عبيال في السامرة بجوار شكيم، عند بلوطة مورة؛ حيث ورد: " أما هما في عبر الأردن "(أ) إلغ، ويرد هناك (في موضع آخر): " واجتاز أبرام في الأرض إلى مكان شكيم إلى بلوطة مورة "، فكما أن بلوطة مورة الواردة هناك (تقع في) شكيم، كذلك (تقع) بلوطة مورة هنا في شكيم. صعد ستة أسباط إلى قمة جبل جبرزيم، وصعد ستة أسباط إلى قمة جبل عيبال، والكهنة واللكويون والتابوت يقفون أسغل في المنتصف، ويحيط الكهنة

التنبة و٧: ٩.

^{2)-} التثنية ٢٧: ١٤.

أضاف رابي يهودا لاستشهاد الحاخامات كلمة " هكذا " الواردة في الفقرة ذاتها للدلالة على ضرورة قول المرأة لهذه الأقوال باللغة المقدسة ولترضيح المعنى أورد المرجم نص الفقرتين كاملاً، كما ورد في التثنية 70: ٩- ١٠.

^{4)-} التنبة ١١: ٣٠.

بالتابوت، و(يحيط) اللاويون بالكهنة، وجميع بني إسرائيل من الناحيتينا حيث ورد: " وجميع إسرائيل وشيوخهم والعرفاء (قادة الجيش) وقضاتهم وقفوا جانب التابوت من هنا ومبن هناك "الإالخ. واتجهدوا (اللاويدن) بوجوههم نحو جبل جرزيم وبدأوا في (تلاوة) البركة: مبارك الإنسان الذي يصنع تمثالاً منحوثاً أو مسبوكاً وهؤلاء وأولئك يرددون آمين. ثم اتجهدوا الذي يصنع تمثالاً منحوثاً أو مسبوكاً "(تا/وة) اللعنة: " ملعون الإنسان الذي يصنع تمثالاً منحوثاً أو مسبوكاً "(المان)، وهؤلا، وأولئك يرددون آمين. حتى ينتهوا من (تلاوة) البركات واللعنات. وبعد ذلك أحضروا أحجارًا وبنوا مذبحاً وطلوه بالجير، وكتبوا عليه جميع أقوال الشوراة بسبعين لغنة حيث ورد: " (وتكتب على الحجارة جميع كلمات هذا الناموس) نقشًا حيثًا وحدًا "(۲)، وأخذوا الأحجار، وآتوا وباتوا مكانهم (الأ.)

و- كيف (يتلون) بركة الكهنة على يقولونها في المدينة في شلاث بركات (١٠)، وفي الهيكل (يقولونها) في بركة واحدة (١٠). يقولون الاسم (الرب) في الهيكل كما يُكتب، وفي المدينة (يقولونه) بكنايت، في المدينة يرفع

¹)- يشرع ٨: ٣٣.

^{2)-} التنبة ٧٧: ما.

^{3 ﴾} التئنية ٢٧: ٨.

أ- بعد أن يهدموا المذبح بأخلوا الأحجار ويبيتون في الجلجال؛ حيث يضمون هناك الأحجار، كما ورد في 3: ٨.

أ- يُقصد بالمدينة كل مكان خارج الحيكل حتى وإن كان هذا المكان في أورشليم.

^{6)-} بمعنى أنهم يقسمونها على ثلاث فقرات ويردد الحضور بعد كل فقرة آمين.

بعنى أنهم يتلون فقرات البركات مرة واحدة دون توقف ودون تقسيمها إلى
 بركات منفصلة؛ الأنهم لا يرددون آمين داخل الهيكل.

الكهنة أيديهم بمحاذاة أكتافهم، وفي الهيكل (يرفعونها) على رؤوسهما فيما عدا الكاهن الكبيرا حيث إنه لا يرفع يديه أهلى من الإكليل (التاج اللذي يضعه على جبهته)؛ حيث ورد: " ثم رفع هارون يده نحو الشعب وباركهم "0".

ز- كيف (تُتلى) بركة الكاهن الكبير؟ يأخط حزان (مرتسل) المعبد كتاب التوراة ويعطيها لرئيس المعبد، ويعطيها رئيس المعبد لنائب (الكهنة)، ويعطيها نائب (الكهنة) للكاهن الكبير، فيقف الكاهن الكبير ويثلقى (التوراة) ويقرأ (واقفاً): " وبعد موتي "(1)، و" أما العاشر (من هذا الشهر السابع فهو يوم كفارة "(1). وبلف (لفافة) التوراة ويضعها في صدره، ويقرل: مكترب هنا أكثر عما قرأته أسامكم. ويقرأ شفاهة " وفي العاشر " الواردة في خُمس المعدودين(1)، ويبارك ثمان بركات: على التوراة، وعلى العمل (في الحيكل)، وعلى تقديم الشكر، وعلى المفو صن اللذب، وعلى المبارئيل، وعلى الكهنة، وعلى سائر المملاد.

ح- كيف (يُتلى) إصحاح الملك؟ في نهاية اليوم الأول لعيد (المظال)،
 وفي السنة الثامنة بعد انتها، السنة السابعة، كانوا يقيمون منصة خشبية في
 ساحة (الميكل)، ومقف (الملك) عليها؛ حيث ورد: " في نهاية السبع سنين

ا)- اللاريين ٩: ٢٢.

^{2)-} اللاربين 17: 1- 28.

^{3)-} اللاربين ٢٣: ٣٧- ٣٣.

أ- خمس المعنودين هو سفر العدد أحد أسفار التوراة الخمسة وسُمي ببذلك الاهتمامه بإحصاء بني إسرائيل، والنص الذي يقرأه الكاهن الكبير من هذا السفر يقع في الإصحاح 74 في الفقرات ٧- ١١.

في ميعاد (سنة الإبراء في حيد المظال) "(أ) إلغ، يأخد حزان (مرتبل) المعبد كتاب التوراة وبعطيها لرئيس المعبد، وبعطيها رئيس المعبد لنائب (الكهنة)، وبعطيها نائب (الكهنة) للكاهن الكبير، وبعطيها الكاهن الكبير الملك، فيقف الملك ويتلقى (التوراة) ويقرأ جالسًا. لقد وقف أجريباس الملك وتلقى (التوراة) وقرأ واقفًا، ومدحه الحاخامات. وعندما وصل (في قرائة) إلى " لا يحل لك أن تجعل عليك رجلاً أجنبيًا (ليس هو أخاك) "أ، فاضت عيناه بالدموع (أ). قالوا له: لا تجزع أجريباس: إنك أخوننا، إنك أخونا، إنك أخونا، ويقرأ من بداية " هما هو الكلام "(أ)، حتى " اسمع "، " واسمع "(أ)، و" فإذا سمعتم "(أ)، و" تعشيرًا تُعشر (كل عصول زرعك الذي يخرج من الحقل سنة بسنة) "(أ)، و" ومتى فرخت من تعشير (كمل مشور عصول) "(أ)، وققوات الملك البركات نفسها واللعنات (المنات (اللهنات (الهنات (اللهنات (اللهنات (اللهنات (اللهنات (اللهنات (اللهنات (اللهن

١)- التنبة ١٩٠ م.

^{2)-} التنبة ١٧: م١.

 ⁴⁾⁻ لأنه ليس من بني إسرائيل؛ وإنما من أصول متهودين؛ حيث إنه حقيد هوردوس الأدوم..

^{4)-} أي من بداية سفر التثنية ١: ١.

^{5)-} فقرات الشمع في التثنية ٦: ٤- ٩.

^{6)-} التثنية ١١: ١٣- ٢١.

^{7)-} التثنية ١٤: ٢٧ - ٢٩.

التثنية ٢٦: ١٧- ها.

^{°)-} التثنية ١٧: ١٤ - ٢٠.

^{10)-} الإصحاح ٢٨ من سفر التثنية.

التي يباركها الكاهن الكبير؛ إلا أنه يستبدل بركة الأعياد ببركة العفو صن الذنب.

الفصيل الثامن

أ- كان (الكاهن) المصوح للحرب صدما يتحدث إلى الشعب"، يتحدث باللغة المقدسة؛ حيث ورد: " وعندما تقربون من الحرب يتقدم الكاهن "(7)، هذا هو الكاهن المصوح للحرب. " ويخاطب الشعب " باللغة المقدسة. " ويقول لهم اسمع يا إسرائيل، أنتم قربتم اليوم من الحرب على أعدائكم "، وليس هلى إخوانكم، ليس يهدوا صلى شعون، وليس شعون هلى بنيامين؛ حيث إنكم إذا وقعتم في أيديهم يرحموكم؛ كما ورد: " وقام الرجال المعينة أسماؤهم وأحلوا المسبين وألبسوا كمل صراتهم من الغنيمة وكسوهم وحلوهم وأطعموهم وأسقوهم ودهنوهم وحملوا على حمير جميع المعينين منهم وأتوا بهم إلى أربا مدينة النخل إلى إخوتهم شم رجعوا إلى السامرة "(7). إلى أعدائكم أنتم ذاهبون؛ حيث إنكم إذا وقعتم وأيديهم لن يرحموكم. " لا تضعف قلوبكم، لا تخافوا ولا ترتعدوا "(1)

أ- يتناول هذا الفصل الحالات التي يُستتنى فيها بعض الرجال من الخروج للحرب حيث يقف الكاهن ليملن ذلك على مسامع الناس كما ورد في الإصحاح العشرين من سفر التناية.

²)- التنبة ۲۰: ۲- ۳.

أخبار الأيام الثاني: ٢٨: ها.

^{4)-} التثنية ٦٠: ٣.

إلغ، لا تضعف قلوبكم من صهيل الخيول وشحذ السيوف. ولا تخافوا من وقع التروس وغزارة (أحذية) الجنود. ولا ترتعدوا من صوت الأبواق. ولا ترهبوا صوت الصياح. " لأن الرب إلهكم سائر معكم "()، إنهم ياتون (واثقين) بنصر الرب. لقد جاء الفلسطينيون (واثقين) بنصر جُليّات ()، فساذا كانت نهايته في النهاية سقط بالسيف ()، وسقطوا معه. وجاء العمونيون (واثقين) بنصر شوبك ()، فماذا كانت نهايته في النهاية في النهاية ماذا كانت نهايته في النهاية سقط بالسيف، وسقطوا معه. ولستم أنتم كذلك؛ " لأن الرب إلهكم سائر معكم لكي يحارب عنكم (أصداءكم) "(ه) الخ، هذا هو معسكر التابوت.

ب- "ثم خاطب العرفاء (قادة الجيش) الشعب قائلين من هو الرجل الذي بني بينًا جديدًا ولم يدشنه، ليذهب ويرجع إلى بيته (لشلا يحوت في الحرب فيدشنه رجل آخر) "(⁷⁾ إلغ، والأمر في ذلك على السواء بين من يبني بينًا (كسقيفة) للتبن، أو (حظيرة) للبقر، أو (كوخًا) للخشب، أو عزنًا. والأمر على السواء بين من يبني ومن يشتري ومن يرث ومن يُوهب له كهدية. " ومن هو الرجل الذي خرس كرمًا ولم يبتكره "(⁷⁾ إلغ، والأمر على السواء بين من يغرس الكرم، ومن يغرس خمس أشجار مثمرة، حتى

ا)- الثنية ١٧٠ ٤.

أ- صموئيل الأول ١٧: ٤ وما بعدها.

أ- صموئيل الأول ١٦٠ ٥١- ٥٣.

أ- صموئيل الثاني ١٦ - ١٦ م.

^{5)-} التثنية ٧٠: ٤.

^{6)-} التثنية ٢٠: ٥.

^{7)-} بعنى أن أكل من باكورة ثماره، كما ورد في التنية ٢٠: ٩.

وإن كانت من خمسة أنواع، والأمر علي السواء بين مين يضرس (الكرم) ومن يُردِّد (الكرم) في الأرض، ومن يُركُب (فبروع الكرم)، والأمر على السواء بين من يبني ومن يشتري ومن يرث ومن يُوهب له كهدية. " ومن هو الرجل الذي خطب امرأة (ولم يأخذها، ليلهب ويرجع إلى بيته لشلا يموت في الحرب فيأخذها رجل آخر) "(") إلخ، والأمر على السواء بين من يخطب العدرا، ومن يخطب الأرملة، حتى وإن (كان قد خطب) منتظرة أخي زوجها المتوفى، وحتى وإن سمع أن أخاه قد مات في الحرب، فإنه يلهب ويرجع (إلى بيته). يسمع كل هؤلاء أقوال الكاهن الخاصة بترتيبات الحرب، ويرجعون، ويمدون (الجنود) بالماء والطمام، ويمبدون الطرق.

ج- وهؤلا، هم الذين لا يرجعون: من يبني كوخًا للحراسة، أو دهليزًا، شرفة. ومن يفرس أربع أشجار مثمرة، أو خمس أشجار فير مثمرة. ومن يبني أم مطلقة أو علوصة يرد مطلقته؛ (سواء أكانت) أرملة للكاهن الكبير، أم مطلقة أو علوصة للكاهن العبادي، أو الابنة فير الشرعية أو الناتينة للإسرائيلي، أو الإسرائيلية من الناتين أو الابن فير الشرعي، قإنه لم يكن يرجع (إلى بيته). يقول رابي يهودا: كذلك من ربعيد) بناء بيته في مكانه، لم يكن يرجع (إلى بيته). (إلى بيته). يقول رابي إلعازار: كذلك من يبني بيتًا من الطوب اللبن في شارون، لم يكن يرجع (إلى بيته).

د- وهؤلا، هم اللين لا يتحركون من مكانهم: من بنى بيتًا ودشنه، أو غرس كرمًا وأبتكره، ومن تزوج خطيبته، ومن يدخل بأرملة أخيمه حيث ورد: " (إذا اتخذ رجل امرأة جديدة فلا يخرج في الجند ولا يُحمل عليه أمر

ا)- التثنية ۲۰: v.

ما) حرًا يكون في بيته سنة واحدة "(١)، " لبيته " هـذا بيته، " يكـون " هذا لكرمه. " ويُسر امرأته " هذا لزوجته، " التي أخذها " ليضيف أرملة أخيه. فهم لا يمدون (الجنود) بالما، والطعام، ولا يعبَّدون الطرق.

هـ- " ثم يعود العرفا، (قادة الجيش) يخاطبون الشعب ويقولون من هو الرجل الخائف والضعيف القلب، ليدهب ويرجع إلى بيت (لـثلا تـلوب قلوب إخوته مثل قلبه) "(٢)، يقول رابي عقيبا: " الخائف والضعيف القلب " بمعناه؛ حيث لا يمكنه أن يقف بين صفوف الجنود في الحرب، أو يرى سيفًا مسلولاً. يقول رابي يوسي الجليلي: " الخائف والضعيف القلب " هذا هو الخائف من ذنوبه التي اقترفها؛ لذلك علقت التوراة له (عقوت، وضمته) إلى كل هؤلاه (٢)؛ حتى يرجع بسببها (١٠). يقول رابي يوسي: إذا تزوجت الأرملة من الكاهن الكبين أو المطلقة أو المخلوصة من الكاهن العادي، أو الإسرائيلي، أو الإسرائيلي، أو الإسرائيلية من الناتين أو الابن غير الشرعية أو الناتينة من الإسرائيلي، أو الإسرائيلية من الناتين أو الابن غير الشرعي، فهذا الذي يُعد " الخائف والضعيف القلب".

و- " وعند فراغ العرفا، (قادة الجيش) من عاطبة الشعب يقيمون رؤسا، جنود (ضباطًا) على رأس الشعب "(ه)، وفي مؤخرة الشعب: يوقفون رقبا، أمامهم، وغيرهم من خلفهم، وفي أيديهم معاول حديدية، وكال منْ

^{1)-} الثنية ٢٤: ٥.

^{2)-} التنبة ٢٠: ٨.

أ- من بيئًا ودئنه، أو فرس كرمًا وأبتكره، ومن تزوج خطيبته.

أ- حتى لا يخجل الحائف من الآثام التي افترفها؛ فإذا رجع إلى بيت كما تقول التوراة ، يقول الناس لعله قد رجع من الحرب الأحد الأسباب السابقة كأن يكون قد بنى بيتًا أو غرس كرمًا أو تزوج من خطيبه.

٥)- التنبة ٢٠: ٩.

يرخب في أن يرجع يُحوَّل (للرقيب) أن يكسر ساقه؛ لأن بداية الانسحاب هي بداية السقوط؛ حيث ورد: " هرب إسرائيل أمام الفلسطينيين وكانت أيضًا كسرة عظيمة في الشعب "⁽¹⁾، ويرد هناك كذلك (في موضع آخس): " فهرب رجال إسرائيل من أمام الفلسطينيين وسقطوا قتلى"⁽⁷⁾ إلغ.

ز- متى تنطبق تلك الأحكام؟ في حالة الحرب التوسعية، ولكن في الحرب الدينية (٢) يخرج الجميع؛ حتى العربس من عندصه والعروس من حجلتها(١). قال وابي يهودا: متى تنطبق تلك الأحكام؟ في حالة الحرب الدينية، ولكن في حالة الحرب الواجبة (١) يخرج الجميع؛ حتى العربس من عجلتها.

ا)- صموليل الأول 1: ١٧.

^{2)-} صموليل الأول ١٣١ ١.

٥)- هي الحرب الواجبة لمواجهة الأهداء، وتختلف هن الحرب التوسعية في أن الأخيرة الحتيارية وليس لها أمر ديني بينما الحرب الدينية هي حسرب دفاهية في المقام الأول لصد هجمات العدو لذلك فإنها تُعد واجبة على الجميم.

^{4)-} يوثيل ٢: ١٧.

أ- يفرق رابي يهودا بين الحرب الدينية والحرب الواجبة حيث بهصل الأولى أقبل درجة من الثانية بحيث تعليق عليها الأحكام السابقة التي تناولها هذا الفصل والحاصة باستثنا. من تنطيق عليهم تلك الحالات من الخروج للحرب، في حين أن واضع المشنا لا يفرق بين الحرب الدينية والحرب الواجبة، وقصر تطبيق الأحكام الواردة في هذا الفصل على الحرب الترسعية الهجومية فحسب، وليس على الحرب الداهية.

الفصل الناسع

أ- (تُتلى فقرة) العجلة مكسورة العنق باللغة المقدسة؛ حيث ورد: " إذا وُجد قتيل في الأرض... (واقعًا في الحقل لا يُعلم من قتله) يخرج شيوخك وقضاتك (ويقيسون إلى المدن التي حول القتيل) "(ا)، وكان يخرج ثلاثة من المحكمة العليا في أورشليم معهم (إلى موضع القتيل). يقول رابي يهودا: (يخرج من المحكمة) خمسة؛ حيث ورد: " شيوخك " (أقلبهم) اثنان، " وقضاتك " (أقلبهم) اثنان، ولا توجد محكمة زوجية؛ لذلك يضيفون واحدًا.

ب- وإذا وُجد (القتيل) مدفونًا في كومة (من الأحجار)، أو معلقًا في شجرة، أو طافيًا على سطح المياه، فإنهم لا يكسرون رقبة العجلة؛ حيث ورد " في الأرض "، وليس مدفونًا في كومة، " ساقطًا " وليس معلقًا في شجرة، " في الحقل " وليس طافيًا على سطح المياه،. وإذا وُجد قريبًا من الحدود، أو في مدينة معظمها أغراب، أو في مدينة ليس بها محكمة، فإنهم لا يكسرون رقبة العجلة. لا يقيسون إلا من مدينة بها محكمة. وإذا وُجد (القتيل) ملقى بين مدينتين (على بُعد المسافة نفسها بينهما)، (فأهمل) المدينتين يحضرون عجلتين، وفقًا لأقوال راسي إليعينزر. ولا يحضر (أهمل)

¹)- التثنية ۲۱: ۱- ۲.

أورشليم العجلة مكسورة العنق(١).

ج- إذا وُجدت رأس (القتيل) في مكان، وجسده في مكان آخر، فإنهم بحضرون الرأس (لتُدفن) مع الجسد، وفقًا الأقوال رابي إليعيزر. يقول رابي مقيبا: (يحضرون) الجسد (ليُدفن) مع الرأس.

د- من أين كانوا يقيسون؟ يقول رابي إليميزر: من سرته. يقول رابي
 حقيبا: من أنفه. يقول رابي إليميزر بن يمقوب: من الموضع الذي جعله
 قتيلاً، من عنقه.

ه- إذا أنهى شيوخ أورشليم (قياسهم) وذهبوا، فإن شيوخ تلك المدينة (التي وُجد بها القتيل) يحضرون: " حجلة من البقر لم يُحرث عليها لم تُجر بالنير "(٢). ولا يبطلها العيب. وينزلونها إلى نهر جار " إيتان ". وإيتان كمعناه: الشديد. (وإذا لم يكن النهر جاريًا) بشدة، فإنه يُعد صالحًا. ويكرون عنقها بسكين كبيرة من خلفها. وتحرُم زراعة مكانها أو حرشه، ويُعرب أن يُمشط هناك الكتان، أو تُنحت الأحجار.

و- يفسل شيوخ المدينة أيديهم بالما، في موضع كسر رقبة العجلة ويقولون: " أيدينا لم تسفك هذا الدم وأحيننا لم تبصر "("). وهل خطر ببالنا أن شيوخ المحكمة يسفكون الدماء؟ وإنما (يقصدون بقولهم هذا): أنه لم يأت لدينا وصرفناه دون طعام، ولم نره وتركناه بسلا صحبة. ويقول الكهنة: " اغفر لشعبك إسرائيل الذي فديت يا رب ولا تجعل دم بري، في

أ)- لأن أورشليم ليست ملكية لسبط بعينه وإنما هي لعموم بني إسرائيل؛ حيث ورد في الأرض التي يعطيك الرب إلهك لتمتلكها؛ أي التي تخص الأسباط.

^{°)-} التثنية ۲۱: ۳.

أ- التثنية ٢١: ٧.

وسط شعبك إسرائيل "⁽¹⁾. ولم يكونوا في حاجة لقول: " فيغضر لهم السدم "؛ إلا أن روح القدس تبشرهم: وقتما تفعلون هذا، فإن الدم يكفر عنكم.

ز- إذا وُجد القاتل قبل أن تُكسر عنق العجلة، فإنها يُخرج لترعى مع القطيع. (وإذا وُجد القاتل) بعدما كُسرت عنق العجلة، فإنها يُدفن في مكانها؛ لأنها من قبيل الشك أُحضرت من البداية، وتكفر بشكها وتتم حكمها. وإذا كُسرت عنق العجلة وبعد ذلك وُجد القاتل، فإنه يُقتل.

ح- (إذا كان هناك) شاهد واحد يقول: لقد رأيتُ القاتل، ويقول آخر: لم أره. (أو كانت هناك) امرأة تقول: لقد رأيتُ، وأخرى تقول: لم أره، فإنهم كانوا يكسرون عنق العجلة. (إذا كان هناك) شاهد واحد يقول: لقد رأيتُ (القاتل)، ويقول اثنان: لم نره، فإنهم كانوا يكسرون عنق العجلة. (إذا كان هناك) اثنان يقولان: رأيناه، ويقول آخر لهما: لم ترياه، فإنهم لا يكسرون عنق العجلة.

ط- منذ أن كثر القتلة بعلل (حكم) كسر عنى العجلة. عندما جاء إلعازار بن ديناي⁽⁷⁾، الذي كان يُدعى كذلك تحينا بن بريشا، عادوا ليدعونه ابن السفاح. ومنذ أن كثر الزناة، توقف (حكم) ماء اللعنة المر، ولقد أوقفه ربان يوحنان بن زكاي؛ حيث ورد: " لا أعاقب بناتكم لأنهن

ا)- التنبة ١٦: ٨.

²)- كان إلمازار بن ديناي من القنائيم أي الفيدورين الذين تمردوا على الرومان لمشرات السنين قبل عراب الهيكل الثاني ٧٠م على يعد تيشوس الروماني، فعندما أكثر من قتل الممارضين له حتى من اليهود أطلقوا عليه لقب ابن السفاح، فمن هذا الوقت بطل حكم كسر رقبة المجلة.

يزنين ولا كنَّاتكم لأنهن يفسقن "(۱) إلغ. ومنذ أن مات يوسي بن يسوعزر رجل صريده ويوسي بن يوحنان رجل أورشليم، فقد أبطلسوا حناقيد العنب (۱) حيث ورد: " لا عنقود للأكل ولا باكورة تبنة اشتهتها نفسي (۱۹).

ي- أوقف يوحنان الكاهن الكبير (قراءة) إقرار العشر (الشاني). وأبطل كذلك المنبهون⁽¹⁾ والواخزون^(۵). وحتى أيامه كانت المطرقة تُطرق في أررشليم^(۱). وفي أيامه لم تكن هناك ضرورة لأن يسأل أحدُّ عن الدماي^(۱).

ا)- هوشم £ 14.

أ- كلمة " أشكول" تعني عنقود حنب وهي تعبير جمازي يُقصد به أن الرجال الصالحين ذري المعجزات الحاصة قد انتهوا، وهناك بعض التفاصير تقول أن كلمة " أشكول " تُقسم إلى أجزاد " إيش- ش- هكل- بو" وتعني الرجل اللذي لديمه كل شيء.

د)- میخا ۱:۷

أ- هم اللاويون اللهين كانوا يقولون ما ورد في المنزامير 18: 18 " استيقظ لماذا تتغافى يا رب"، وألفى يوحنان الكاهن قول هذه الجملة حتى لا يُغهم منها أن هناك نوم أمام الرب.

أ- حيث كانوا يوخزون حجل القربان بين قرنيه حتى يسقطوه ليُدبح، وأبطل راب يوحنان ذلك لئلا يصبح العجل طريفا أي فريسة وبالتالي يُعد ذبيحة باطلة من جراء الضرب.

أ- كان المطرقة تُطرق في أيام تحليل العبد وهي الأيام الدي تحملٌ في وقت الحج والفصح والمظال؛ حيث إنها لبست عبدًا، كما أنها لبست كذلك أيامًا دنيوية كاملة. ويحرُم في أيام تحليل العبد أداء العمل فيما عدا الشي. سريع الفساد- الأشباء الدي تتلف وتؤدي إلى خسارة ملحوظة إن لم تتم في وقتها. ولقد حرَّموا في أيام تحليل

ك- منذ توقف السنهدرين، فقد بطل الغنا، في حفلات الـزواج؛ حيث ورد: " لا يشربون خمرًا بالغنا، "(۲) إلغ.

ل- مند أن مات الأنبيا، الأوائيل، بطلبت الأوريم والتميم (الأنوار والكمالات) (٢٠). ومند أن خرب الهيكيل، توقفت دودة الحجر (١٠) وقطر أقراص الشهداد)، وتوقف أهل الإيمان؛ حيث ورد: " خليص يا رب لأنه

العيد الزواج بالنساء، لثلا يختلط فرح بفرح، وكانوا يطرقون بالمطرقة لإسماع النماس أن هذه الأيام قد بدأت، كما كانوا يعلنون فيها عن الأشياء المفقودة.

أ >- الدماي هو الخصول الذي يأخذونه من صام هارتس أي الرجل البسيط أو المادي الذي لا يعرف أحكام التوراة وشراتمها؛ حيث يشكون إذا ما كان قد أخرج عشور المحصول أم لا، وهنا عدل يوحنان الكاهن الكبير حكم هذا المحصول حيث جعل من يشتريه يخرج تقدمة العشر والعشر الثاني فحسب، ولا يسأل عن العشر الأول أو عشر الفقراء اللذين كان يجب أن يخرجهما صاحب المحصول. وهناك من يقولون أنه عين موظفين لإخراج العشور لذلك لم تعد هناك حاجة للسؤال عن الدماي.

²)- إشعياء ٢٤: ٩.

⁶)- ورد استخدام مصطلح الأوريم والتميم في سفر الخروج ۲۸: ۳۰ مند تناول أحكام ملابس الكهنة ومن بينها صدرة لقضاء، ويقول واضعو ترجمة الكتاب المقدس المعروفة باسم " كتاب الحياة " إنه قد استُخدم الأوريم والتميم في العصر الإسرائيلي المبكر لمعرفة مشيئة الله ومعناهما: الأنوار والكمالات.

انظر: ترجمة لكتاب المقلس "كتاب الحياة" ، الطبعة السادسة، القاهرة، 199ه، ص

 أ- دودة الحجر يُقال أنها خُلقت قبل ضروب شمس يسوم الجمعة يمكنها تكسير الأحجار العبُّلية حيث استعملها الملك سليمان لبنا، الهيكل المسمى باسمه.

أو من أنواع العسل حلو المذاق وطيب الرائحة، وورد ذكره في المزامير ٦٩. ١١.

قد انقرض التقي "⁽⁹⁾ إلخ. يقول ربان شمون بن جمليشل صن رابي يهوشوع: من يوم أن خرب الهيكل لا يوجد يوم غفلو من لعنة، ولم يهطل الندى للبركة، ونزع طعم الثمار. يقول رابي يوسي: كللك نُزع دهن الثمار.

م- ربان شمعون بن إلمازار: (توقف) الطهارة نزع الطعم والرائحة (من الثمار)، (وتوقف) العشور نزع دهن الحنطة. ويقول الحاحامات: أنهى الزنا والسحرة (بركة) الكل.

ن- قرروا إلغاء تيجان العرسان في حرب فسيسيان (٢) (كما منعوا قرع) جرس (الزفاف). وقرروا إلغاء تيجان العرائس في حرب تيتوس، وألا يعلم إنسان ابنه اليونانية. وقرروا ألا تخرج العروس في الحودج في الحرب الأعيرة (٢) داخل المدينة. ولكن أجاز معلمونا أن تخرج العروس في المودج داخل المدينة.

س- منذ أن مات رابي مثير، توقف صائغو الأمثال. منذ أن مات ابن عزاي توقف المجتهدون (لدراسة السوراة). ومنذ مات ابن زوما توقف المفسرون. ومنذ مات رابي يهوشوع توقف الخير عن العالم. ومنذ أن مات ربان شمعون بن جمليثل جاء الجراد⁽¹⁾ وزادت الضوائق. ومنذ أن مات رابي رابي إلعازار بن عزريا توقف الثراء عن الحاعامات. ومنذ أن مات رابي عقيبا توقف توقير التوراة. ومنذ أن مات رابي حنينا بن دوسا توقف عاملو

المزامير ۱۳: ۲.

 $^{^{2}}$)- هو الإمبراطور الروماني من 2 - 2

^{3)-} هي حرب هدريان والتي قضى فيها على ثورة بركوخبا ١٣٦- ١٣٥ م.

^{4)-} ورد في عاموس ٧: ١.

الصالحات. ومنذ أن مات رابي يوسي قطنوتا توقف الأتقياء، ولماذا دهوه قطنوتا؟ لأنه كان أصغر الأتقياء. ومنذ أن مات ربان يوحنان بين زكاي توقف سنا الحكمة. ومنذ أن مات ربان جملئيل الشيخ توقف توقير التوراة، وماتت الطهارة والزهد. ومنذ أن مات رابي إسماعيل بن بابي توقف سنا الكهانة. ومنذ أن مات رابي (يهودا هنّاسي) توقف التواضع والتقوى. يقسول رابسي بينحساس بسن يسائير: منسذ حسراب الهيكل خجسل الحفيريم (الأعضاء) (ا) والأشراف، وخطوا رؤوسهم، وأُهين عاملو الصالحات، وعظم أهل البطش واللغة، ولم يكن من يسأل أو يفتش (۱)، فعلى من نعشمد؟ على أبينا الذي في السماء. يقول رابي إليعيزر الكبير: منذ خراب الهيكل أصبح الحاحات كالكتبة، والكتبة كالمرتابين (الكبير: منذ خراب

^{1) -} الحفيرة أو الأعضاء هم اللين أعلوا على عائقهم أن يدققوا في حفظ الوصايا. والإنسان الذي يريد أن يصبح عضواً (حافي) يهب أن يتمهد على نفسه " بأقوال الجماعة " أمام ثلاثة أعضاء - وأصلها- التشدد في فرز التقدمات والمشور وللأكبل حتى من الأشياء المتعلقة بالأمور الدنيوية في طهارة. وفي الواقع كان جميع دارسي الشريعة كذلك أعضاء (حفيرهم)، كذلك كان هناك أعضاء من بسطاء الشمب (حتى السامريين). وللعضو ما يُعرف بـ" حصانة العضو"؛ حيث يُصدَّق فيما يتعلن بأحكام المشور والطهارة ويخرج من نطاق الرجل البيط (عام مآرتس)، وفي الأجيال المتأخرة أصبحت التسمية " عضو: حافير " لقبًا تقديرًا لدارسي الشريعة المهمين. انظر للمترجم: معجم المعطلحات التلمودية، للحاحام عادين شينزلتي، ص ٧٨.

أي- المرتل يُعرف بالعبرية بالحرَّان وهو الشمَّاس ويساهد في حفظ النظام، ويصفة خاصة في المابد. كما يشرف كذلك في بصض الأحيان على تعليم الأولاد هناك. ويُعد استخدام الكلمة بمعنى" شليح تسبور: منْ يصلي على رأس جماعة " (الإمام) متأخرًا.

كالبسطا، (عامى هآرتس)، والبسطا، يتلاشون(١)، وما من سائل (لنجاتهم)، فعلى من نعتمد؟ على أبينا الذي في السماء. قبل مقدم المسيح ستتفشى الوقاحة، ويعم الغلاء، ستعطى الكرمة ثمارها وسيرتفع ثمن الخمر، وتتحول المملكة إلى هرطقة، وما من دليل. وسيصبح المحفيل بيت زنا، وسيخرب الجليل، وستُهجر الجولان، وسيتجول أهل الحدود من مدينة لأخرى ولمن يُرحموا، وستفد حكمة الكتبة، وسيتضجر الأتفياء، وستفيب الحقيقة، سيُحجل الشبابُ الشيوخ، وسيقف الشيوخ أمام الأطفال؛ (حيث ورد): " لأن الابن المستهين بالأب والبنت قائمة على أمها والكنَّة على حماتها وأعداء الإنسان أهل بيته "(٦). سيكون رجه هذا الجيل كوجه الكلب، لين عُنجل الابن من أبيه. فعلى من نعتمد؟ على أبينا الذي ف السماء. يقول رابى بنحاس بن ياثير: تؤدى السرعة إلى النظافة وتؤدي النظافة إلى الطهارة وتؤدي الطهارة إلى الزهد ويبؤدي الزهد إلى القداسة وتبؤدي القداسة إلى التواضع ويؤدي التواضع إلى التقوى وتنؤدي التقنوى إلى النورع وينؤدي الورع إلى الروح القدس ويؤدي الروح القدس إلى البعث وسيأتي البعث على يد إلياهو، طاب ذكره، آمين.

المصدر السابق ص٨٠.

^{1)-} وردت مقولة رابى إليعيزر باللغة الأرامية.

²)- ميخا ٧: ٦.

المبحث السادس

جطين: وثائق الطلاق

الفصعل الأول

أ- منْ يحضر^(۱) وثيقة طلاق من بلاد ما ورا، البحر¹⁷، يجب أن يقول: "
لقد كُتبت ووُقعت أمامي ". يقول ربان جمليثل: كذلك منْ يحضر (وثيقة الطلاق) من الرقيم ومن الحيجر¹⁷ (يجب أن يقول: " لقد كُتبت ووُقعت أمامي "). يقول رابي إليميزر: حتى وإن كان من قرية اللوديين في لود (يجب أن يقول: " لقد كُتبت ووُقعت أمامي "). ويقول الحالحامات: لا يجب أن يقول: " لقد كُتبت ووُقعت أمامي " إلا منْ يحضر من بلاد ما وراء البحر، أو يحملها (إليها). ومنْ يحضر من مدينة لأحرى في مدن ما وراء البحر يجب أن يقول: " لقد كُتبت ووُقعت أمامي " ألا يحرى (في المدينة شعون بن جمليثل: (حتى وإن أحضرها) من أسقفية لأحرى (في المدينة نعمه، يجب أن يقول: " لقد كُتبت ووُقعت أمامي ").

ب- يقول رابي يهودا: من رقِم للشرق ورقِم كالشرق (تُعد مدنًا خارج

أ)- هو المبعوث أو الرسول الذي بعثه الزوج ليسلم وثيقة الطلاق لزوجت المقيمة خارج أرض إسرائيل (فلسطين).

أ- يدل تعبير بلاد ما ورا، البحر على كل المدن الواقعة خارج أرض إسرائيل (فلسطين) حرفيًا من الحد الغربي ويصفة عامة على كل المدن البعيدة فيما عدا بابل.
 أ- اسمان لمكانين أولهما في الحدود الشرقية الأرض إسرائيل (فلسطين)، والثاني على حدودها الجنوبية.

أرض إسرائيل- فلسطين-) ومن عسقلان للجنوب وهسقلان كالجنوب، ومن عكا للشمال وعكا كالشمال (١٠). يقول رابي مثير: تُعد عكا كأرض إسرائيل (فلسطين) فيما يختص بوثائق الطلاق.

ج- من بحضر وثيقة طلاق من (مكان الآخر) في أرض إسرائيل (فلسطين) لا يجب أن يقول: "لقد كُتبت ووُقعت أمامي ". وإذا كان عليه معرضون، فإنه يتثبت بتوقيع (شاهديه). ومن يحضر وثيقة طلاق من بلاد ما وراء البحر، ولا يمكنه أن يقول: "لقد كُتبت ووُقعت أمامي "، فإذا كان لديه شهود، فإنه يتثبت بتوقيع (شاهديه).

د- الأمر على السواء بين وثائق طلاق النساء ووثائق تحريس العبيد؛ حيث يتساوى من محمل (الوثائق إلى خارج أرض إسرائيل - فلسطين-) ومن محضرها (إليها). وهذا أحد الأصور التي تتشابه فيها وثائق طلاق النساء ووثائق تحرير العبيد.

هـ- تُعد أي وثيقة طلاق يشهد هليها سامري باطلة؛ فيما صدا وثبائق طلاق النساء ووثائق تحرير العبيد. وحدث أنهم قد أحضروا وثيقة طلاق أسام ربان جمليشل لقرية هوتناي⁽¹⁾، وكنان شناهداها من السنامريين، فأجازها. تُعد كل الوثائق الصادرة من محاكم الجوييم (الأغيار)، ورضم أن موقعيها من الجوييم، صالحة؛ فيما هذا وثائق طلاق النسنا، ووثائق تحريس العبيد. يقول رابي شمعون: حتى هذه (وثائق طلاق النسنا، ووثائق تحريس العبيد) تُعد صالحة، ولم يُذكر (بطلانها لدى الجوييم) إلا هندما تستم هن

أ)- حيث يجب على من يحضر وثيقة الطلاق من هذه الأماكن أن بقول: " لقد كُتبت ووُقعت أمامي ".

^{2)-} تقع جنوب الجليل على الحدود مع السامرة.

طريق (قضاة) بسطاء.

و- منْ يقل: أهط وثيقة الطلاق هذه لـزوجتي ووثيقة التحرير هذه لعبدي، فإن أراد أن يرجع من (التزامه بهما) فله أن يرجع، وفقًا لأقـوال رابي مثير. ويقول الحاحامات: (يمكنه أن يرجع من التزامه فيما يختص) بوثائق طلاق النساء، ولكن لـيس بوثائق تحرير العبيد؛ لأنهم يمنحون الغائب فرصته أ، ولا يُلزمونه إلا في حضوره؛ حيث إنه إذا أراد ألا يُطمع عبده، فإنه يجوز (له ذلك)، و(في حين إن أراد) ألا يطمع زوجته، فإنه لا يجوز (له ذلك). قال لهم (الجيطل عبده (من الأكل) من التقدمة، كما يبطل زوجته قالوا له: لأنه ملكاً له. ومنْ يقل: أعطوا وثيقة الطلاق هله لزوجتي ووثيقة التحرير هله لعبدي، ثم مات، فيلا يعطونها بعد الموت. (وإذا قال): أعطوا مانه للرجل الفلاني، ثم مات، فيلا يعطونها بعد الموت.

^{1)-} حيث يفوز المبعوث بوثيقة تحرير العبد لصالحه؛ حيث إنه من حقه أن يتحرر.

^{2)-} رابى مئير يقول للحاخامات.

الفصل الثانب

أ- من يحصر وثيقة طلاق من بلاد ما ورا، البحر، فقال " لقد كتبت أمامي، ولكن لم " تُوقع أمامي " (أو قال) " وُقعت أسامي " ولكن لم " تُكتب أمامي "، (أو قال) " لقد كتبت أمامي كليها ووُقعت نصفها "(أ، وأل قال) " كتب نصفها أمامي ووُقعت كلها "، فإنها تُعد باطلة. وإذا قال واحد " لقد كتبت أمامي "، فإنها تُعد باطلة. وإذا قال اثنان: " لقد كتبت أمامنا "، وقال واحد " لقد وُقعت أمامي "، فإنها تُعد أمامي "، فإنها تُعد القد وُقعت أمامي "، فإنها تُعد القد وُقعت أمامي "، فإنها تُعد القد وُقعت أمامي "، فإنها تُعد باطلة. بينما يجيزها رابي يهودا. وإذا قال واحد " لقد كتبت أمامي "، فإنها تُعد صالحة.

ب- إذا كتبت (الوثيقة) في يوم ووقعت في يوم، أو في ليلة ووقعت في ليلة، أو في ليلة ووقعت في ليلة، أو في ليلة ووقعت في اليلة، أو في ليلة ووقعت ليلاً، فإنها تُعد باطلة، بينما يجيزها رابي شمعون؛ حيث كان رابي شمعون؛ كل الوثائق التي كتبت نهارًا ووقعت ليلاً، تُعد باطلة، فيما عدا وثائق طلاق الناء.

ج- (كبوز أن) يكتبوا (وثيقة الطلاق) بكل شي من بالحبر، وبالعقار،

ا)- ای لم یرقع علیها آمامه سوی شاهد واحد.

وبالحناء، وبصمغ (الشجر)، وبالزاج (الله مني شي، يترك الشراد ولا يكتبون بالسوائل، ولا بعصائر الفاكهة، ولا بدأي شي، لا يشرك الشراد (ويجبوز أن) يكتبوا على كل شي،: على أوراق الزيتون، وحلى قرن البقرة، ويعطيها البقرة كاملة، وعلى يد العبد، ويعطيها العبد. يقول رابي يوسي الجليلي: لا يكتبون على أي شي، على قيد الحياة، ولا على الأطعمة.

د- لا يكتبون (وثيقة الطلاق) على شي، مرتبط بالأرض. وإذا كتبها على المرتبط بالأرض، ثم اقتلعه وختمه ثم أعطاه لها، فإنه تُعد صالحة. بينما يبطلها رابي يهودا حتى تكون كتابته وتوقيعه على المقتلع (من الأرض بالفعل). يقبول رابي يهبودا بن بتيرا: لا يكتبون على الورقة الممحوقة، ولا على الجلد غير المدبوغ؛ لأنها من الممكن أن تُزيف؛ بينما يجيز ذلك الحاحامات.

هـ- يصلح الجميع لكتابة وثيقة الطلاق؛ حتى الأصم والمعتوه والصغير. وللزوجة أن تكتب وثيقة طلاقها، وللزوج أن يكتب إيصال (استلام زوجته للكتوبا)؛ لأنه لا تثبت وثيقة الطلاق إلا بتوقيمها. ويصلح الجميع الإحضار وثيقة الطلاق، فيما صدا الأصم والمعتوه والصغير والأعمى والغرب.

و- إذا تسلم الصغير (وثيقة الطلاق من الزوج لتسليمها للزوجة) وبلغ (قبل تسليمها)، أو الأصم واسترد السمع، أو الأحمى وأبصر، أو المعتوه وأدرك، أو الغريب وتهود، فإنها تُعد باطلة. ولكن (إذا تسلم وثيقة الطلاق) صحيح السمع ثم أصيب بالصمم ثم عاد واسترد السمع، أو البصير شم

أ)- هو كبريشات النحباس وهـو علـى وجـه التحديـد الـزاج الأزرق؛ حيث كـان يستخدم في الصباغة، وراجع ما ورد في مبحث سوطا- الخائنة- ٢: ٤.

حمي ثم حاد وأبصر، أو المدرك ثم أصبح معتوهًا ثم حاد وأدرك، فإنها تُعد صالحة. وهذه هي القاحدة: كل ما كانت بدايته ونهايته صن إدراك⁴⁷، فإنه يُعد صالحًا.

ز- حتى النساء اللاتي لا يُصدقن عند قولهن " لقد صات زوجها "، فإنهن يُصدقن عند إحضار وثيقة طلاقها، (وهن): حماتها، وابنة حماتها، وضرتها، وزوجة أخي زوجها المتوفى، وابنة زوجها. وما الفرق بين وثيقة الطلاق والمرت؟ (يكمن الفرق في) كتابة (وثيقة الطلاق؛ حيث تُعد) برهانًا"، وتحضر الزوجة نفسها وثيقة طلاقها، شريطة أن تقول " لقد كتبت ووقعت أمامي ".

أ)- البداية هنا هند استلام وثيقة الطلاق من الزوج والنهاية هند تسليمها للزوجة.
 ث)- حيث إن شهادتها في حالة الوفاة لا تُصدَّقه بينما وجبود وثيقة الطلاق تُعد دليلاً على إنها.

المصل الثالث

أ- إذا كُتبت أي وثيقة طلاق ولكن ليس لأجل امرأة (()، فإنها تُعد باطلة. كيف؟ إذا كان (رجل) يمر في السوق فسمع صوت الكتبة يقرأون: إن الرجل الفلاني يطلق المرأة الفلانية من المكان الفلاني، فقال: هذا اسمي وهذا اسم زوجتي، فإنه يبطُل الطلاق بها (هذه الوثيقة). وهلاوة على ذلك: إذا كتب (وثيقة) ليطلق بها ثم تمهل، ووجده واحد من مدينته فقال له: إن اسمي كاسمك واسم زوجتي كاسم زوجتك، فإنه يبطُل الطلاق بها. علاوة على ذلك: إذا كانت له زوجتان ولهما الاسم نفسه، وكتب (وثيقة) ليطلق الكبيرة، فلا يطلق بها الصغيرة. وعلاوة على ذلك: إذا قال للكاتب ليطلق الكبيرة، فلا يطلق بها من أرض "، فإنه يبطُل أن يطلق بها.

ب- من يكتب نسخًا من وثائق الطلاق يجب أن يترك مكانًا (لاسم) الزوج، ومكانًا (لاسم) الزوجة، ومكانًا للزمن. وفيما يختص بوثائق الدين يجب أن يترك مكانًا (لاسم) المُقرض، ومكانًا (لاسم) المقترض، ومكانًا للنقرد، ومكانًا للزمن. وفيما يختص بوثائق البيع يجب أن يترك مكانًا (لاسم) المشتري، مكانًا (لاسم) البائع، ومكانًا للنقود، ومكانًا للحقل، ومكانًا للزمن، وذلك من أجل التعديل. بينما رابي يهودا يطلها جميمها.

أ >- حيث لم يقصد الكاتب بكتابة هذه الرثيقة طبلاق اسرأة معينة؛ وإنما كتبها
 كنموذج لكتابة الرثيقة.

ويجيزها رابي إلعازار كلها؛ فيما هذا وثنائق طبلاق النساء؛ حيث ورد: " وكتب لها "⁽¹⁾، لأجلها.

ج- من يحضر وثيقة طلاق فنقدت منه، فإذا وجدها على الفور، فإنها تظل صالحة، وإن لم (يجدها على الفور) فإنها تُعد باطلة. إذا وجدها في علبة أو في صندوق، فإن ميزها، فإنها نظل صالحة. ومن يحضر وثيقة طلاق وتركه (الزوج) شيخًا أو مريضًا، فإنه يسلمها لها على أنه لا ينزال على قيد الحياة. إذا كانت الإسرائيلية (العادية) متزوجة من كاهن قد ذهب إلى بلاد ما ورا، البحر، فإنها تأكل من التقدمة على أنه لا ينزال على قيد الحياة. ومن يرسل ذبيحة خطيئته من بلاد ما ورا، البحر، فإنهم يقربونها على أنه لا يزال على قيد الحياة.

د- قال رابي إلعازار بن برطا ثلاثة أمور أمام الحاخامات وأثبتوا أقواله: (أولها) حن (سكان) المدينة المحاصرة بالجنود، (وثانيها) حن (ركاب) السفينة التي تقاذفتها الأمواج والعواصف في البحر، (وثالثها) حن الخارج ليُحاكم، حيث إن (حكم كل هؤلا،) أنهم لا يزالون على قيد الحياة. ولكن إذا احتل الجنود المدينة، أو إذا فقدت السفينة في البحر، أو الخارج ليُقتل، فإنهم يطبقون عليهم أشد ما في حكم الأحيا، وأشد ما في حكم الأحيا، وأشد ما في حكم الأموات: (لذلك سوا، تزوجت) الإسرائيلية من الكاهن، أو ابنة الكاهن من الإسرائيلي، فإنها لا تأكل من التقدمة (7).

التثنية ٢٤: ٣.

أ- حيث يُطبق في الحالتين الحكم الأشد، ففي حالة الإسرائيلية العادية المتزوجة من الكاهن يعدون زوجها ميشًا، وفي حالة ابنة الكاهن المتزوجة من الإسرائيلي

هـ- منْ يحضر وثيقة طلاق في أرض إسرائيل (فلسطين)، ومسرض، فإنت يرسلها عن طريق آخر. وإذا قال له: خذ لمي منها المتناع الفلانسي، فسلا يرسلها عن طريق آخره حيث لم يكن يرضب أن تكون وديعته في يد آخر.

و- منْ يحضر وثيقة طلاق من أرض ما وراد البحر، ومرض ، فتعين المحكمة آخر وترسله، ويقول أمامهم " لقد كُتبت ووُقعت أمامي ". وليست هناك ضرورة لأن يقول المبعوث الآخر" لقد كُتبت ووُقعت أمامي "؛ وإنحا يقول: " أنا مبعوث المحكمة ".

ز- من يقرض نقودًا للكاهن أو للسلاوي أو للفقين ليفرز منها أنصبتهم (1) فإنه يفرز عنهم على أنهم لا يزالون على قيد الحياة، ولا يقلق من أن يكون الكاهن أو اللاوي قد ماتا أو أصبح الفقير غنيًا. وإذا ماتوا، فإنه يستأذن الورثة (في إخراج أنصبتهم). وإذا أقرضهم أمام المحكمة، فإنه لا يحتاج إلى إذن الورثة.

ح- منْ يترك ثمارًا ليفرز منها التقدمة والعشور، (أو يترك) نقودًا ليفرز منها العشر الثاني، فإنه يفرزها على أنها لا زالت موجودة. وإذا فُقدت فإنه يقلق (على فقدنها خلال) الأربع والعشرين ساحة (السابقة لمعرفت بفقدانها)، وفقاً لأقوال رابي إلعازار بن شموع. يقول رابي يهودا: يفحصون الخمر في ثلاثة أوقات: عشية عيد (المظال)، عندما يظهر برحم (العنب)، وعندما تحمل حبات العنب مياه (العصير).

العادي يعدون زوجها على قبد الحياة، وبالتالي لا تأكمل الزوجة من التقدمة في الحالين، كما ورد في اللاوين ١٣ -١٣.

أ- فيخرج تقدمة للكاهن، والعشر الأول لللاوي وعشرًا للفقراد.

الفصل الرابع

أ- من يرسل وثيقة طلاق لزوجته ولحق بالمبعوث، أو بعث وراءه مبعوثاً آخر وقال له: إن وثيقة الطلاق التي أعطيتها لك باطلة، فإنها تُعد باطلة. فإذا سبق (الزوجُ المبعوث) إلى زوجته، أو إذا أرسل إليها رسولاً (آخر) فقال لها: إن وثيقة الطلاق التي أرسلتها لك باطلة، فإنها تُعد باطلة. (ولكن) إذا وصلت وثيقة الطلاق إلى يد الزوجة، فلا يمكنه أن يبطلها مرة أخرى.

ب- قديًا كان (الزوج) يعين محكمة في مكان آخر ويبطلهها(۱)، فعدل ربان جمليئل الشيخ ألا يفعلوا ذلك؛ للمحافظة على نظام الحياة(۲)، وقديما كان (الكاتب) يغير اسمه واسمها، واسم مدينته واسم مدينتها، فعدل ربان جمليئل الشيخ أن يكتب الرجل الفلاني وكل اسم يُعرف به، والمرأة الفلانية وكل اسم تُعرف به، والمرأة

ج- لا يُسدد (مبلغ كتربا) الأرملة من ممتلكات الأيتام إلا عن طريس الحلف (^{٣)}. ولقد توقفوا (في المحكمة) عن استحلافها، فعدل ربان جمليشل

^{1)-} أي يبطل وثيقة الطلاق قبل أن تصل إلى زوجته.

أ- خشية عدم معرفة الزوجة أو المبعوث بإيطال الوثيقة، وتتصرف بناءًا على أنها مطلقة فتتزوج بآخر زواجًا يُعد باطلاً مما قد ينتج عنه أبنا. غير شرعيين.

أ- حيث تقــم أنها لم تحصل على مبلغ الكتربا من قبل.

الشيع أنها يجب أن تنذر للأيتام كل ما يريدونه (١)، وتحصل على كتوبتها. يوقع الشهود على وثيقة الطلاق؛ للمحافظة على نظام الحياة. ولقد صدل هليل (حكم) البروزبول(١٦) للمحافظة على نظام الحياة.

د- إذا سُبي العبد وافتداه (آخرون)، فإن كان (الافتداء) لأجل (أن يظل) حبدًا (لدى الاخرين)، فإنه يُستعبد (لدى سيده السابق)، وإن كان (الافتداء) لتحريره، فإنه لا يُستعبد. يقول ربان شخصون بن جمليشل: إنه يُستعبد في الحالتين (لدى سيده السابق). وإذا جعل (رجل) عبده ضحانًا (لدين) الاخرين (عنده) ثم حرره، فإنه وفقًا للحكم لا يُلزم العبد بشي، (تجاه سيده الجديد)؛ إلا إنه من قبيل المحافظة على نظام الحياة يجبرون سيده (المُقرض)، فيطلقه حرًا، ويكتب (العبد له) سند دين بثمنه. يقول ربان شعمون بن جمليشل: لا يكتب (العبد شيئًا)؛ وإنما عرره (٣).

هـ- منْ كان نصفه عبدًا ونصفه حرًا، فإنه يخدم سيده يومًا، ونفسه يومًا، ونفسه يومًا، ونفسه يومًا، ونفسه يومًا، ونفله الأقوال رابي هليل. قال لهم (أتباع) مدرسة شماي: لقد عدالتم (حكم) سيده، ولم تعدلوا (حكمه) نفسه حيث لا يمكن أن يتزوج جارية الأن نصفه حبدًا، فهل جارية الأن نصفه حبدًا، فهل يبطل (من الزواج) الم يُخلق العالم للإتشار والنما، حيث ورد: "لم يخلقها باطلاً، للسكن صورها "(ا)، وإنما من أجل المحافظة على نظام الحياة يجرون سيده ليطلقه حرًا، ويكتب (العبد له) سند دين بنصف غنه.

ا)- كأن تقول تحرُم على منهار الأرض نذرًا إن كنت قد أخذت شيئًا من الكتوبا.

أ- البروزبول يعني القرض المسترجع فور الطلب، وهو من أحكام سنة التبوير-شمطا-، انظر ما ورد في مبحث كتوفوت ٩: ٩.

أ- بمعنى أن سيده الأول هو الذي يُلزم بكتابة سند الدين للمُقرض وليس العبد.

^{4)-} إشعيا. 18: ١٨.

وعادت مدرسة هليل وقبلت آرا، مدرسة شماي.

و- من يبع عبده للجوي (غير اليهودي)، أو (الأحد) خارج الأرض (فلسطين)، فإنه يخترج حراً. لا يفتدون الأسرى بأكثر من أثمانهما للمحافظة على نظام الحياة. ولا يهربون الأسرى المحافظة على نظام الحياة. يقول ربان شمعون بن جمليشل: (لا يهربون الأسرى) للمحافظة على الأسرى (الباقين في أيديهم). ولا يشترون كتب (الشريعة) ولا التفلين ولا المزوزات من الجويم (غير اليهود) بأكثر من أثمانهما للمحافظة على نظام الحياة.

ز- من يُطلق زوجته (لاتهامه لها) بسوء السمعة (٢٠)، فسلا يردها، (وإن طلقها من أجل) النفر فلا يردها. يقول رابي يهودا: أي نفر قمد عرف به كثيرون، فإنه لا يردها، وإن لم يعرف به كثيرون، فله أن يردها. يقول رابي مثير: أي ينفذ يتطلب سؤال حاخام (ليحله) ، فإنه لا يردها، وما لا يتطلب سؤال الحاخام، فله أن يردها. قال رابي إلعازار: لم يحرموا همذالك إلا

انظر فیما سبق مبحث نداریم ۲: ۲.

أ- مزوزا تعني عضادة الباب ، وهي وصية افعل من التوراة لوضع مزوزا في بباب البيت. والمزوزا حبارة عن قطعة جلد مكتوب عليها فقرات "الشمّع: اسجع "، "وكان إذا سجع " وأحيانًا تُوضع (المزوزا) في الحقيبة للتبرك. ويثبتون مزوزا البيت في الجانب الأيمن للباب من وجهة البيت. ومن أصل الحكم، فإن كل حجرة يتواجد فيها الناس وينامون بها تجب عليها المزوزا. ولا يُلزم مكان النوم ولا المكان ضير اللائق (مشل الحميام) بالمزوزا. ويلزمون كذلك بوضع المزوزا في أبواب الساحات وأبواب المدينة.

⁻ انظر للمترجم: معجم المصلحات التلمودية للحاحام عادين شتينزلتس، ص١٣٠٠.

ن)- حيث يتهمها بأنها قد زنت.

أ- وهو النفر الذي يحتاج إلى سؤال الحاجام؛ حيث يحرمُ على النزوج هنا أن يردها.

من جرا، ذاك^(۱). قال رابي يوسي بر يهودا: لقد حدث في صيدون أن رجلاً قد قال لزوجته: قونام إن طلقتك، شم طلقها، وأجاز له الحاعامات أن يردها؛ للمحافظة على نظام الحياة.

ح- منْ يطلق زوجته لكونها هاقرًا، فإن رابي يهودا يقول: إنه لا يردها. ويقول الحاحامات: له أن يردها. فإذا تزوجت بآخر وأنجبت منه، شم (جاءت) تطلب كتوبتها (من زوجها الأول)، فإن رابي يهودا قال: يجب أن يقولوا لها: إن صمتك أفضل لك من كلامك⁽⁷⁾.

د- منْ يبع نفسه وأبناءه للجوي (غير اليهودي)، فإنهم لا يفتدونه؛ وإنحا يفتدون الأبناء بعد وفاة الأب. ومنْ يبع حقله للجوي (غير اليهبودي) شم عاد واشتراه منه إسرائيلي، فإن المشتري يحضر بواكير (الشمار)(٢٠)؛ للمحافظة على نظام الحياة.

أ- وهو الذي لا يحتاج إلى سؤال الحاحام؛ حيث لا يوجد ما يمنع الزوج من قولـــه
 أنه لو كان يعرف أن النذر من الممكن أن يُحل لما طلق زوجها.

أ- لأن الزوج يمكنه أن يقول لها شيئين الأول أنه لو يعلم أنها ستطالب بالكتوبا ما كان ليطلقها. والثاني أنه قد طلقها لأنها لا تنجب والأن فقد أنجبت فيعد طلاقه لها باطلاً وبالتالي يصبح زواجها الشاني باطلاً وابناؤها ضير شرميين، وعلى ذلك فصمتها وعدم مطالبتها بشي، أفضل لها.

أ- ورد حكم إخراج بواكبر المحصول في التثنية ٢٦: ٦٠ والمنى هنا أنه يجب إخراج هذه البواكبر حتى وإن كان الحقل قد زرصه الجدوي؛ حبث يُلزم المشتري بالحراج بواكبره للمحافظة على قداسة الأرض، وهناك بعض التفاسير التي تقبول بأن بائع الحقل هليه أن يشتري بواكبر الثمار سنويًا من الجموي ويقدمها للهيكل؛ حتى لا يستهين بنو إسرائيل ببيع حقولهم وأراضيهم.

الفصل الخامس

أ- تُقدر (قيمة تعويض) الأضرار من أجود (الأراضي)، (وقيمة سداد) المدائن من (الأرض) المتوسطة، و(قيمة مبلغ) كتوبا المرأة من أدنى (الأراضي). يقول رابي مثير: كذلك (قيمة مبلغ) كتوبا المرأة من (الأرض) المتوسطة.

ب- لا يُسدد (للدائن) من الممتلكات المرهونة عندما تكون هناك أموال حرة؛ حتى وإن كانت من أدنى (الممتلكات). لا يُسدد (للدائن) من عملكات الأيتام؛ إلا من أدنى (الممتلكات).

ج- لا يخرجون (تعريضًا) عن أكل الثمار، أو عن استصلاح الأراضي، أو عن الإنفاق على الزوجة والبنات من الممتلكات المرهونة؛ للمحافظة على نظام الحياة. ومن يجد لقطة لا يُستحلف؛ للمحافظة على نظام الحياة".

 د- إذا ساحد المالكُ الأيتام، أو إذا عيَّن أبوهم عليهم واصيًّا، فإنه يُلزم بإخراج العُشر عن تمارهم. الوصي الذي يعينه أبو الأيتام يُستحلف، والذي عينته المحكمة، فإنه لا يُستحلف. يقول أبا شاؤل: العكس هو الصحيح. منْ

أ)- لا يُستحلف منْ يجد اللقطة حتى لا يؤدي ذلك إلى إهمال الناس وهدم حرصهم على ردها الأصحابها.

ينجس (طعام فيره) أو يخلط (تقدمته بالأطعمة الدنيوية-فير المقدسة) أو يسكب محمره (للأوثان) عن طريق الخطأ، فإنه يُعفى (من التعويض عن الضرر)، (وإذا فعل ذلك) عمداً، فإنه يُلزم (بالتعويض عن الضرر). إذا أفسد الكهنة (الذبائع) في الحيكل عن عمد، فإنهم يُلزمون (بالتعويض).

ه- شهد رابي يوحنان بن جوجدا على الصماء التي زوَّجها أبوها بأنها تُطلق بوثيقة الطلاق. وعلى الصغيرة الإسرائيلية التي تزوجت من الكاهن بأنها تأكل من التقدمة، وإذا ماتت فإن زوجها يرثها. وعلى اللوح المسلوب الذي وُضع في البناء بأن يأخذ (صاحبه) ثمنه؛ للمحافظة على التائبين. وعلى ذبيحة الخطيئة المسلوبة التي لا يعرفها كثيرون بأنها تُكفِّر (من أصحابها)؛ للمحافظة على (بقاء) المذبح.

و- لم يكن (حكم) مصادرة (عملكات) قالى الحرب(۱) (ساريًا) في يهودا، و(طُبق حكم) للصادرة بعد (زمن) قالى الحرب فصاعدًا، كيف؟ إذا اشترى (أحد أرضًا) من المصادرة بعد (زمن) قالى الحرب فصاعدًا، كيف؟ إذا اشترى (أحد أرضًا) من المصادر (الروماني)، ثم عاد واشترى من المالك، فإن شراءه يُعد باطلاً. وإذا اشترى من المالك ثم عاد واشترى من المرأة فإن شراءه يُعد باطلاً، وإذا اشترى من المرأة ثم عاد واشترى من الرجل المرأة فإن شراءه يُعد باطلاً، وإذا اشترى من المرأة ثم عاد واشترى من الرجل فإن شراءه يُعد باطلاً، وإذا اشترى من المرأة ثم عاد واشترى من الرجل المناء أولى. ولقد قالت المحكمة التالية لهم: من يشتري من المصادر يعطي المالك الربع. متى؟ عندما لا يستطيعون الشراء،

أ- وقت خراب الهيكل الثاني عام ٧٠ على يد تيترس الروماني، وما تبع ذلك من ثورات انتهت إلى طرد هدريان لليهود من القدس ونقلهم إلى الجليـل وذلـك في زمن بركوخيا.

فإنهم يسبقون أي إنسان. حقد رابي (يهودا هناسي) المحكمة وتشاورا، في أنه إذا ظلت (الأراضي) مع المُصادِر الاثني حشر شهرًا، فإن من يسبق بالشراء يفوز، ولكن يعطي الملاك الربع.

ز- يشير الأصم ويُشار إليه (عند التعامل مع الآخرين)⁽¹⁾. يقول ابسن بتيرا: (يتعامل مع الآخرين عن طريق) حركة الشفاء، (ويتعاملون معه كذلك عن طريق) حركة الشفاء (خاصة فيما يتعلق) بالممتلكات المتنقلة.
 يُعد بيع الأطفال⁽¹⁾ وشراؤهم ساريًا فيما يتعلق بالممتلكات المتنقلة.

ح- وهذه هي الأشياء التي قالوها من أجل السلام: يقرأ الكاهن (التوراة) أولاً، ثم اللاوي، ثم الإسرائيلي (العادي)؛ من أجل السلام (٢) يضعون (خبز) دمج الأفنية (١) في البيت القديم؛ من أجل السلام. يُملأ

أ- يُقصد بالأصم في التشريع اليهودي كما تنص المشنا من لا يسمع ولا يتكلم أيضاً، وتحدد المشنا هنا وسيلة اتصاله بالإخرين وتعامله معهم، بأنها تنم صن طريق الإشارة سواء باليد أو بالرأس، ويترتب على هذه الإشارات سريان جميع تعاملاته من يع وشراء.

أ- ما بين الست والسبع سنوات، وذلك إذا كان معروفاً أنهم يدركون معنى البيع والشراء وما يتعلق بهما من مهارات.

أ- حتى لا تحدث مثادة بينهم من يقرأ أولاً فتم حسم الأمر للمحافظة على السلام.

أ- مصطلح دمج الأفنية هو ترجمة للمصطلح السبري " عيروف حتسيروت"، وردد ت أحكامه في مبحث "عيروفين " وهو أحد مباحث قسم المشنا الشاني المعروف بالأعياد ويختص بتحديد المسافات التي يجوز لليهودي أن يتحرك فيها يوم السبت، ولقد وضع الحاحامات هذا المبحث كي يجيزوا لليهودي أن يتعد عن بيته يوم السبت أكثر من المسافة المباحة له وهي ألفا ذراع، وذلك عن طريق وضع

البشر القريب من القناة أولاً من أجل السلام. شبكات صيد الحيوانات البرية والطيور والأسماك، يسري عليها جزء من حكم السلب(١٠١ من أجل السلام. يقول رابي يوسى: يسري عليها حكم السلب كاملاً. يسري جزء من حكم السلب على لقطة الأصم والمعتوه والصغيرة من أجل السلام. يقول رابي يوسي: يسري عليها حكم السلب كاملاً. إذا خبط الفقير شجرة الزيتون، فإن (الزيتون الساقط) بسببه يسرى عليه حكم السلب؛ من أجل السلام. يقول رابي يوسي: يسري عليه حكم السلب كاملاً. لا يمنعون يد فقراء الجوييم (غير اليهود من التقاط) من بقايا (المحصول)(١)، أو (من حزم الغلال) المنسية (٦)، أو من (الثمار المتروكة) في زوايا (الحقل).

ط- يجوز أن تعير المرأة صاحبتها المشكوك في (أكليها من شمار) السنة السابعة (ما يلي): الغربال، والمنخبل، والرحبي، والتنور، ولكن لا تفرك (القمح) ولا تطحنه معها. يجوز أن تُعير زوجة العضو (الحافير)(1) زوجة عام هآرتس (البسيط)(ه): الفربال، والمنحل، وتفرك وتطحين وتنخيل معها، ولكن بمجسرد أن تضم المياه (علم المدقية) لا تقسرب منهما؛ لأنهم لا يدعمون مقترفي الآثام. ولم يقولوا (كل ما سبق) إلا من أجل السلام. يجوز

وجبتين من الطعام على بعد ألفي ذراع من بيته على أن يكون ذلك في نهار الجمعة وبهذه الطريقة يُعد هذا المكان بيته الجديد، ويُباح لـه السـير منه لمسـافة ألفي ذراع جديدة.

أ- حيث عُرم أخذ العيد منها كحكم الملكية الشخصية.

^{2)-} اللاويين 19: 4.

٥)- التثنية ٢٤: ١٩.

⁴⁾⁻ وهو الحريص على أداء أحكام العشور والطهارة.

أ- وهو المشكوك في إخراجه للعشور، وفي نجاسته.

أن يساهدوا الجوييم (غير اليهود) في السنة السابعة، ولكن لا (يساهدون) بني إسرائيل، ويسألون عنهم (الجوييم)؛ من أجل السلام.

الفصل السادس

أ- منْ يقل (للمبعوث): استلم وثيقة الطلاق هله من زوجتي، أو انقل هله الوثيقة لزوجتي، فله إن أراد ردَّ (زوجته قبل أن تصلها الوثيقة) أن يردها. وإذا قالت المرأة: استلم صني وثيقة الطلاق، فليس له إن أراد ردَّ (زوجته) أن يردها؛ لذلك إذا قال الزوج له: لا يمكنك أن تستلم صنها؛ وإنما تذهب وتعطيها، فله إن أراد ردَّ (زوجته) أن يردها. يقول ربان شمعون بن جمليئل: كذلك منْ تقل: خذ لي وثيقة الطلاق، فليس له إن أراد ردَّ (زوجته) أن يردها.

ب- إذا قالت المرأة (للمبعوث): استلم عني وثيقة طلاقي، فإنها تحتاج إلى مجموعين من الشهود (١٠): يقول اثنان: " لتلد قالت (ذلك للمبعوث) أمامنا "، ويقول آخران: " لقد استلم (وثيقة الطلاق) ومزقها "، حتى وإن كان (الشاهدان) الأولان هما كذلك الأخيران (١٠)، أو واحد من الأولين وآخر من الأخيرين وانضم لهما ثالث. تتسلم الفتاة المخطوبة أو أبوها وثيقة طلاقها. قال رابي يهودا: لا تحوز يدان ما تحوزه واحدة؛ وإنما يتسلم أبوها فقط وثيقة طلاقها. وكل من لا يمكنها أن تحافظ على وثيقة طلاقها لا

¹⁾⁻ تضم كل جموعة شاهدين على الأقل.

أ- بعنى أن الشاهدين الأولين الللين قالا أنها قالت ذلك للمبعوث أمامهما هما
 أيضًا اللذان شهدا بأن المبعوث قد تسلم وثيقة الطلاق ومزقها.

يكنها أن تُطلق.

ج- إذا قالت الصغيرة (للمبعوث): استلم عني وثيقة طلاقي، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق حتى تصل إلى يدها. لذلك إذا أراد النزوج ردَّها فله أن يردها حيث لا يُعيِّن الصغير مبعونًا. ولكن إذا قال له أبوها: " اخرج وتسلم عن ابنتي وثيقة طلاقها، فإن (زوجها) إذا أراد ردَّها فليس له أن يردها. منْ يقل (للمبعوث): أعط وثيقة الطلاق هذه لنزوجتي في المكان الفلاني، فأعطاها لها في مكان آخر، فإنها تُعد (وثيقة) باطلة. (ولكن إذا قال له) إنها بالمكان الفلاني، فأعطاها لها في مكان آخر، فإنها تُعد (وثيقة) ما صالحة. إذا قالت المرأة (للمبعوث): استلم عني وثيقة طلاقي في المكان الفلاني، فاستلم عنها في مكان آخر، فإنها تُعد (وثيقة) باطلة. بينما الملاني، فأحضرها لها من مكان آخر، فإنها تُعد (وثيقة) ما المكان الفلاني، فأحضرها لها من مكان آخر، فإنها تُعد (وثيقة) صالحة.

د- (وإذا قالت زوجة الكاهن للمبعوث): أحضر لي وثيقة طلاقي، فإنها تأكل من التقدمة حتى تصل وثيقة الطلاق إلى يدها. (ولكن إذا قالت له): استلم عني وثيقة طلاقي، فإنها تحرُم للأكل من التقدمة على الفور. (وإذا قالت له): استلم عني وثيقة طلاقي في المكان الفلاني، فإنها تأكل من التقدمة حتى يصل إلى ذلك المكان. بينما يحرم ذلك رابي إليعيزر على الفور.

هـ- منْ يقل: اكتبوا وثيقة طلاق وأعطوها لزوجتي، (أو يقول) طلقوها،
 (أو يقول) اكتبوا رسالة وأعطوها لها، فإنهم يكتبون (الوثيقة) ويعطونها
 (للزوجة). (ولكن إذا قال) أعفوها، أو أنفقوا عليها، أو تعاملوا معها

بصورة مهذبة، أو تعاملوا معها بصورة لائفة، فإنه لم يقلل شيئًا^(١). كانوا يقولون سلفًا: من يخرج في الأخلال قبائلاً: اكتبوا وثيقة طبلاق لنزوجتي، فإنهم يكتبون (الوثيقة) ويعطونها (للزوجة). وصادوا للقول: كللك (إذا قال ذلك) المسافر بحرًا، أو الخارج في قافلة. يقول رابي شمعون شزوري: كللك المُحتضر.

و- من كان ملقى في بئر، فقال: كل من يسمع صوته (١) يكتب وثيقة طلاق لزوجته، فإنهم يكتبون (الوثيقة) ويعطونها (للزوجة). وإذا قال صحيح البدن: اكتبوا وثيقة طلاق لزوجتي، فإنه أراد أن يمازحها (فحسب). وقد حدث أن قال رجل صحيح البدن: اكتبوا وثيقة طلاق لـزوجتي، ثم صعد لأعلى السطح وسقط مبنًا، فقال رابي شمعون بن جمليثل: لقد قال الحاخامات: إذا ألقى بنفسه، فإن الوثيقة تُعد وثيقة طلاق، وإذا كانت الربح قد دفعته، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق.

ز- إذا قال (الزوج) لاثنين: أعطيا وثيقة الطلاق لـزوجتي، أو (قال) للاثمة: اكتبوا وثيقة الطلاق، فإنهم يكتبون (الوثيقة) ويعطونها (للزوجة). وإذا قال لثلاثة: أعطوا وثيقة الطلاق لـزوجتي، فإنهم يقولـون الآخـرين فيكتبون (الوثيقة)؛ الأنه جعلهم كالحكمة، وفقاً الأقـوال رابي مـثير. وهـلا التشريع نقله رابي حنينا رجل أونو (عن رابي عقيبا) من السـجن: لقـد تلقيت (عن معلمينا) فيمن يقول لثلاثة: أعطوا وثيقة الطـلاق لـزوجتي،

أ)- يتملق بموضوع الطلاق لأن هذه الألفاظ متعددة المعاني ولا يُفهم منها الطبلاق بشكل عدد عكس الألفاظ التي سبقتها.

أ- وردت هذه الجملة في بعض النصوص الأخرى بصيغة المشكلم وليس الغائب
 على النحو التالي: من يسمع صوتي يكتب وثيقة طلاق لزوجتي.

أنهم يقرلون الأخرين فيكتبون (الوثيقة)، الأنه جعلهم كالمحكمة. قال راسي يوسي: لقد قلنا للمبعوث: كللك نحن قد تلقينا (من معلمينا) أنه حتى إذا قال (الزوج) للمحكمة العليا في أورشليم: أعطوا وثيقة الطلاق لزوجتي، أنهم يتعلمون (كيف تُكتب) ثم يكتبون (الوثيقة) ويعطونها (للزوجة). وإذا قال (الزوج) لمشرة: اكتبوا وثيقة الطلاق لزوجتي، فإن أحدهم يكتبها، ويوقع عليها اثنان. (وإذا قال): لتكتبوها جميعكم، فإن أحدهم يكتبها، ويوقع عليها الجميع. لذلك إذا مات أحدهم فإن الوثيقة تُعد باطلة.

الفصل السابع

أ- من أصيب بمرض قلبي، وقال: اكتبوا وثيقة طلاق لـزوجتي، فإنـه لم
يقل شيئًا. وإذا قال: اكتبوا وثيقة طلاق لزوجتي، ثم أصيب بمرض قلبي،،
ثم عاد وقال: لا تكتبوا (وثيقة الطلاق)، فإن أقواله الأخيرة لا يُعتد بها. إذا
أُصيب (إنسان) بالخرس، فقالوا له: أنكتب وثيقة طلاق لزوجتك؟ فأرمأ
برأسه، فإنهم يختبرونه ثلاث مرات، فإن قال عن " لا "- لا، وصن " نعمم
"- نعم، فإنهم يكتبون (وثيقة الطلاق) ويعطونها (لزوجته).

ب- إذا قالوا له: أنكتب وثيقة طلاق لزوجتك؟ فقال لهم: اكتبوا، فقالوا للكاتب فكتب، وللشهود فوقعوا، ورضم أنهم قد كتبوا (الوثيقة) ووقعوها وأعطوها له، ثم عاد وأعطاها لها، فإن وثيقة الطلاق تُعد باطلة؛ حتى يقول (الزوج) للكاتب: اكتب، وللشهود: وقعوا.

ج- (إذا قال الزوج لزوجته) هذه وثيقة طلاقك إذا مت، أو هذه وثيقة طلاقك إذا مت، أو هذه وثيقة طلاقك إذا مت من هذا المرض، أو هذه وثيقة طلاقك بعد الموت، فإنه لم يقل شيئًا(1). (وإذا قال لها هذه وثيقة طلاقك) من السوم إذا مت، أو من الأن إذا مت، فإنها تُعد وثيقة طلاق. (وإذا قال لها هذه وثيقة طلاقك) من

أ)- لأن هذه الألفاظ تدل على سريان الطبلاق بعد الموت وهذا الأصر لا يستقيم شرمًا لأنه لا يوجد بعد الموت طلاق.

اليوم وإلى ما بعد الموت، فإنها تُعد وثيقة طلاق (من جهة) وليست وثيقة طلاق (من جهة أخرى) (١٠). وإذا مات (دون ذرية) فإنها تؤدي حكم الخلع وليس اليبوم. (وإذا قال لها هذه وثيقة طلاقك) من اليوم إذا متُ من هذا المرض، ثم وقام وسار بالشارع، ثم مرض ومات، فإنهم يقدرون إذا كان قد مات من المرض الأول، فإنها تُعد وثيقة طلاق، وإن لم يكن (من جرا، المرض الأول)، فإنها ليست وثيقة طلاق.

د- لا تنفرد (المطلقة بشرط) مع (مطلقها) إلا أمام الشهود؛ حتى وإن كان عبدًا أو جارية؛ فيما عدا جاريتها؛ لأنها لا تتكلف معها(٢٠). وما (حكمها) في تلك الأيام؟ يقول رابي يهودا: كالزوجة في كل أمورها. يقول رابي يوسى: مطلقة وغير مطلقة.

هـ- (إذا قال الزوج لزوجته) هـله وثيقة طلاقـك شـريطة أن تعطيني مائتين روز، فإنها تُعد مطلقة وعليه أن تعطيه (المائتين زوز). (وإذا قال لها) شريطة أن تعطيني من الآن وحتى ثلاثين يومًا، فإن أعطته خـلال الـثلاثين يومًا، فإنها لا تُعد مطلقـة، وإن لم (تعطه) فإنها لا تُعد مطلقـة. قـال ربان شعمون بن جمليئل: لقد حدث في صيدون أن رجـلاً قـال لزوجته: هـله وثيقة طلاقك شريطة أن تعطيني معطفي، ونُقد معطفه، فقـال الحاحامات: تعطيه عُنه.

و- (إذا قال الزوج لزوجته) هذه وثيقة طلاقك شريطة أن تخدمي أبي،
 أر شريطة أن ترضعي ابني، وما المدة التي ترضعه؟ (عليها أن ترضعه)

أ)- وذلك لعدم وضوح قصده بشكل قاطع فهي وثيقة طلاق إذا كانت متسري من اليوم، أما إذا طقها بموته فإنها لا تُعد وثيقة طلاق.

أي لأنها تسخر منها ولا تستحي أن تجامع زوجها أمامها.

سنتين. يقول رابي يهودا: (ترضعه) ثمانية حشر شهراً، فإذا مات الابين أو مات الأب، فإنها تُعد وثبقة طلاق. (وإذا قال الزوج لزوجته) هذه وثبقة طلاقك شريطة أن ترضعي ابني سنتين، فإن مات الابين، أو مات الأب، أو قال الأب: لا أرضب في أن تخدميني، وليس غضبًا عليها، فإنها لا تُصد وثبقة طلاق. يقول ربان شمعون بين جمليئل: تُعد مثل هذه الحالة وثبقة طلاق. وقال ربان شمعون بن جمليئل طده القاعدة: كل مشكلة ليست ناتجة عنها، فإن (الوثبقة تظل) وثبقة طلاق.

ز- (إذا قال الزوج لزوجته) هذه وثيقة طلاقك إن لم أحضر من الآن وحتى ثلاثين يومًا، وكان يسير من يهودا إلى الجليس، فإن وصل إلى التيبترس"، ورجع (خلال الثلاثين يومًا): فإن شرطه يُعد باطلاً. (إذا قال الزوج لزوجته) هذه وثيقة طلاقك إن لم أحضر من الآن وحتى ثلاثين يومًا، وكان يسير من يهبودا إلى الجليس، فإن وصل إلى قريبة عوتناي"، ورجع (خلال الشلاثين يومًا): فإن شرطه يُعد باطلاً. (إذا قال الزوجة لزوجته) هذه وثيقة طلاقك إن لم أحضر من الآن وحتى ثلاثين يومًا، وكان ذاهبًا إلى بلاد ما ورا، البحر، ووصل إلى عكا، شم رجع (خلال الثلاثين يومًا) طلاقك إذا مررت أمامك خلال الثلاثين يومًا، وكان يغدو يسروح، يغدو ويوح، ولم ينفرد بها، فإن (هذه الوثيقة تظل) وثيقة طلاق.

ح- (إذا قال الزوج لزوجته) هذه وثيقة طلاقك إن لم أحضر من الآن

ا)- مدينة في شمال يهودا على حدود الجليل.

^{2)-} تقع جنوب الجليل على الحدود مع السامرة.

وحتى اثني عشر شهرًا، ومات خلال الاثني عشر شهرًا، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق. (إذا قال الزوج لزوجته) هله وثيقة طلاقك من الآن، إن لم أحضر من الآن وحتى اثني عشر شهرًا، ومات خلال الاثني عشر شهرًا، فإنها تُعد وثيقة طلاق.

ط- (إذا قال الزوج لأخرين) إن لم أحضر من الأن وحتى اثني عشر شهرًا، فاكتبوا وثيقة الطلاق وأعطوها لمزوجتي، فإن كتبوا وثيقة الطلاق خلال الاثني عشر شهرًا، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق. (وإذا قال الزوج) اكتبوا وثيقة الطلاق وأعطوها لمزوجتي، إن لم أحضر من الأن وحتى اثني عشر شهرًا، فإن كتبوا وثيقة الطلاق خلال الاثني عشر شهرًا، فإن كتبوا وثيقة الطلاق خلال الاثني عشر شهرًا، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق. يقول رابي يوسي: في مثل هذه الحالة تُعد وثيقة طلاق. وإذا كتبوا (الوثيقة) وأعطوها بعد الاثني عشر شهرًا، ثم مات (المزوج)، فإن كانت وثيقة الطلاق قد سبقت الموت، فإنها تُعد وثيقة طلاق، وإن سبق الموت وثيقة الطلاق، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق، وإن لم يكن معلومًا (أيهما وثيقة الطلاق، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق. وإن لم يكن معلومًا (أيهما الأسبق)، فإن هذه هي الحالة التي قالوا عنها: مطلقة وغير مطلقة.

المصل الثامن

أ- من يلقي وثيقة الطلاق لزوجته وهي بداخل بيتها، أو بداخل فنائها، فإنها تُعد مطلقة. وإذا ألقاها في بيته أو في فنائه، وحتى إن كانت (وثيقة الطلاق) معها في الفراش، فإنها لا تُعد مطلقة. (وإن ألقاها) في صدرها، أو سلتها، فإنها تُعد مطلقة.

ب- إذا قال لها: أدخلي وثيقة الدين هذه (للبيت)، أو وجدتها من ورائه، فقرأتها، فإذا بها وثيقة طلاقها، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق حتى يقول لها: ها هي وثيقة طلاقك. وإذا وضعها في يدها وهي نائمة أو يقظة، فقرأتها، فإذا بها وثيقة طلاقها، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق حتى يقول لها: ها هي وثيقة طلاقك. وإذا كانت واقفة في ملكية عامة وألقاها إليها، فإن كانت قريبة منها فإنها تُعد مطلقة، وإن كانت قريبة منه، فإنها لا تُعد مطلقة، وإن كانت فريمة.

ج- و(ينطبق) الأمر نفسه فيما يختص بالخطبة. وفيما يختص بالدين: إذا قال له صاحب دينه: ألق إليَّ ديني، فألقاه إليه، فإن كان قريبًا من المقترض، فإن المقترض يفوز⁽¹⁾، وإن كان قريبًا من المقترض، فإن المقترض يُلزم، وإن كان قريبًا من المقترض، فإذا كانت يُلزم، وإن كان (الدين) في المنتصف، فكلاهما يقتسمانه. وإذا كانت

^{1)-} حيث إنه إذا فقد الدين لا يُلزم المقترض بتعويضه.

(الزوجة) واقفة أعلى السطح وألقاها (وثيقة الطلاق) لها، فطالما أنها وصلت إلى فراغ السطح، فإنها تُعد مطلقة.

د- تقول مدرسة شماي: يخرج الزوج زوجته بوثيقة طلاق قديمة، بينما تحرَّم ذلك مدرسة هليل. وما هي وثيقة الطلاق القديمة؟ طالما انضرد بها بعد كتابته (وثيقة الطلاق) لها (فإنها تُعد وثيقة طلاق قديمة).

هـ- إذا كتب (وثيقة الطلاق) وفقًا (لتقويم) عملكة غير مألوف (١، أو وفقًا لمملكة اليونانية، أو لبناء الهيكل، أو لخراب الحيكل، أو كان في الشرق وكتب أنه: " في الغرب "، أو في الغرب وكتب أنه: " في الغرب المناني)، وتحتاج لوثيقتي طلاق من هذا (النزوج الأول) ومن ذاك (الزرج الثاني)، وتحتاج لوثيقتي طلاق من هذا ومن ذاك، وليس لها كتوبا، ولا أرباح (لممتلكاتها)، ولا إعاشة، ولا (غمن) الأسمال بالية (الخاصة بممتلكاتها)، لا على هذا ولا على ذاك. وإذا أعدت من هذا أو ذاك (شيئًا عاسبق) فإنها ترده. والمولود (التي تنجبه) من هذا أو ذاك يُعد فير شرعي. ولا يستحق هذا أو ذاك لقطتها، ولا كتب يديها، ولا إلغا، نذورها. إذا كانت (الزوجة) إسرائيلية (هادية)، فإنها زعمرًا للنزواج) من الكاهن، وإذا كانت ابنة لاوي، فإنها (غمرة

أ- حيث كانوا يؤرخون لوثيقة الطلاق بتاريخ تولي الملك الحاكم، فإن كتب الوثيقة وفقاً لتاريخ آخر فير مستخدم أو بخمص مملكة أخبرى فيترتب هلى ذلك أحكام أخرى كما ستوضحها الفقرة.

^{2)-} وهي التي بطل حكمها في زمن المشنا.

د) - إذا كانا من الكهنة؛ حيث يحرم عليهما أن يدفناها؛ إأن الكاهن إلا يجوز له أن يتنجس بدفن زوجته الباطلة.

للأكل) من العشر، وإذا كانت ابنة كاهن، فإنها (تحرُم للأكل) من التقدمة. ولا يرث كتوبتها ورثة هذا أو ذاك. وإذا ماتا، فإن أحموة هذا وذاك يمؤدون حكم الخلع وليس اليبوم. وإذا ضير اسمه أو اسمها (صند كتابة وثيقة الطلاق)، أو اسم مدينتها، فإنها تُطلق من هذا وذاك، وتسرى عليها تلك الأحوال (السابقة).

و- جميع المحارم التي قبال بها (الحاحامات): إن ضرائرهن مباحات (للزراج بلا خلم)، إذا ذهبت تلك الضرائر وتزوجت، واتضمع أن هؤلا، (المحارم) كن عاقرات، فإن (الضرة) تُطلق من هذا وذاك(ا)، وتسري عليها تلك الأحوال (السابقة)(۱).

ز- منْ ينزوج بأرملة أخيه، ثم ذهبت ضرتها وتزوجت بآخر، واتضع أن هذه (الأرملة الـتي تزوجها أخـو زوجها المتـوفى) كانـت هـاقرًا، فـإن (الضرة) تُطلق من هذا وذاك، وتـرى عليها تلك الأحوال (السابقة).

ص- إذا كتب الكاتب وثيقة طلاق للرجل وإيصالاً (باستلام الكتوبا) للمرأة، وأخطأ وأعطى وثيقة الطلاق للمرأة، والإيصال للرجل، وأعطى كل

أي تُطلق من الزوج الذي تزوجته ومن اليبام أي من أخي زوجها المتوفى الذي
 كان لزامًا عليه أن يتزوجها.

أ- أي الأحكام التي وردت في الفقرة الخامسة بداً من أنها تُطلق من هذا (المزوج الأول) ومن ذاك (المزوج الثاني)، وتحتاج لوثيقتي طلاق من هذا ومن ذاك، وليس لها كترب، ولا أرساح (لممتلكاتها)، ولا إهائسة، ولا (ثمن) الأسحسال باليسة (الخامسة بممتلكاتها)، لا على هذا ولا على ذاك. وإذا أخذت من هذا أو ذاك (شيئًا عا سبق) فإنها ترده. والمولود (التي تنجبه) من هذا أو ذاك بُعد غير شرص.

منهما (ما يخص) الأعراب، وبعد فترة من الزمن (عندما تزوجت المرأة من المر اتضح) أن وثيقة الطلاق عند الرجل، والإيصال عند المرأة، فإنها تُطلق من هذا وذاك، وتسري عليها تلك الأحوال (السابقة). يقول رابي إليعينزر: إذا خرجت (وثيقة الطلاق من يد الزوج بعد معرفة الخطأ) على الفور، فإنها لا تُعد وثيقة طلاق، وإذا خرجت (من يد الزوج) بعد فترة من الزمن، فإنها تُعد وثيقة طلاق، لا (بُصدَّق) كل ما (يصدر عن الزوج) الأول (خثية أن) يضيع حق (الزوج) الشاني. وإذا كتب (الزوج وثيقة طلاق) ليطلق زوجته، شم تمهل، فإن مدرسة شماي تقول: إنها تبطل (للزواج) من الكاهن. وتقول مدرسة هليل: رغم أنه قد أعطاها (وثيقة الطلاق) على شرط ولم يُنفذ هذا الشرط، فإنها لا تبطل (للزواج) من الكاهن.

ط- من يطلق زوجته، ثم بانت معه في نُزل، فإن مدرسة شماي تقول: إنها لا تحتاج منه إلى وثيقة طلاق ثانية. وتقول مدرسة هليل: إنها تحتاج منه إلى وثيقة طلاق من زواج. ويقرون بأنها إذا طُلقت من خطبة لا تحتاج منه إلى وثيقة طلاق ثانية، لأنه سيتكلف معها. وإذا تزوجها (آخر) بوثيقة طلاق ضير موقعة (١)، تُطلق من هذا وذاك،

أ- من طريق الخطأ فاحتفظ الزوج بوثيقة الطلاق، واحتفظت الزوجة بالإيصال.
أ- وثيقة الطلاق غير الموقعة تعني حرفيًا الوثيقية الجردا، وهي الوثيقية التي لا يرجد عليها عدد كاف من الشهود، مثل الوثيقة المربوطة التي يكثر فيها عدد طباتها عن عدد الشهود الذين عليها؛ حيث كان يوقع الشهود على كل طبة من طبات هذه الوثيقة، فإن لم يوقع الشهود على كل الطبات بطلت هذه الوثيقة وعدت كأنها ضير موقعة، وأجاز الحاخامات استكمال توقيعها من قبيل شهود آخرين إذا أرادوا الأحمل بها، كما ستوضع الفقرة الثالية من هذا الفصل.

وتسري عليها تلك الأحوال (السابقة).

ي- يجوز أن يُكمل الجميع (ترقيع) وثيقة الطلاق ضير الموقصة، وفقًا الأقوال رابي ابن نسوس. يقسول رابي حقيبا: لا يُكسل (ترقيعها) سوى الأقارب الصالحين للشهادة في أي مكان آخر⁽¹⁾. وما هي وثيقة الطلاق ضير الموقعة؟ كل (وثيقة) زاد عدد طياتها عن موقعيها.

أي أنهم يصلحون للشهادة في أي موضوع ولا يندرجون تحت المطمون في شهادتهم وهم الذين لا يصلحون للشهادة وفقًا للشروط التي يحددها التشريع اليهودي.

الفصل الناسع

أ- من يطلق زوجته، فقال لها: إنك مباحة (للزواج) من أي رجل، إلا فلان، فإن رابي إليميزر يجيز ذلك، بينما يحرمه الخاحامات. وماذا يفسل؟ يأخذ (وثبقة الطلاق) منها ثم يردها إليها، ويقول لها: إنك مباحة (للزواج) من أي رجل. وإذا كتب ذلك ضمن (الوثبقة)، وعلى الرغم من أنه قد أرجمها ومحاها، (فإنها تُعد وثبقة طلاق) باطلة.

ب- (إذا قال لها): إنك مباحة (للزواج) من أي رجيل، فيما صدا أبي وأبيك، وأخي وأخيك، والعبد والغريب، وكل من لا يصلع أن يخطبها، (فإن وثيقة الطلاق تُعد) صالحة. (وإذا قال لها): إنك مباحة (للزواج) من أي رجل، فيما عدا الأرملة من الكاهن الكبير، أو المطلقة أو المخلوصة من الكاهن العادي، أو الابنة خير الشرعية أو الناتينة () من الإسرائيلي، أو الإسرائيلية من الناتين أو الابن خير الشرعي، وكيل من يصلح أن يخطبها حتى ولو بالتعدي (على الأحكام)، (فإنها تُعد وثيقة طلاق) باطلة.

ا)- "الناتين " هو مصطلح يدل على أحد الرعايا من نسل الجيعونين وعُدَّ كأحد الإنساب العشرة في إسرائيل؛ حيث إنهم قد تهودوا في عصر يوشع بمن نبون وجمل مهمتهم جمع الأخشاب ومل، المياه، كما ورد في يوشع ٩: ٧٧. وتقول المسورت: إن داود الملك قد قرر عليهم ألا يأتوا في جماعة إسرائيل؛ ولذلك الأنهم يُعدون كالأبنا. في الشرعين.

ج- جوهر (نص) وثيقة الطلاق (هو): إنك مباحة (للزواج) من أي رجل. يقول وابي يهودا (يُضاف لنصها): وهذا كتاب طلاق مني ورسالة ترك ووثيقة إجازة للذهاب والزواج عنْ ترخين ("، وجوهر (نص) وثيقة المتن: إنك حرة ولنفسك (").

د- هناك ثلاث وشائل طلاق باطلة، وإذا تزوجت (المرأة عن طريق إحداها، ثم أنجبت فإن) المولود يُعد شرعيًا: (الأولى إذا) كتب (الوثيقة) بخطه وليس عليها شهود، (والثانية) عليها شهود وليست مؤرخة، (والثائة) مؤرخة وليس عليها سوى شاهد واحد، فهذه هي الثلاث وشائل الباطلة، وإذا تزوجت (المرأة عن طريق إحداها، ثم أنجبت فإن) المولود يُعد شرعيًا. يقول رابي إلمازار: رغم أنه ليس عليها (وثيقة الطلاق) شهود؛ إلا أنه قد أعطاها لها أمام الشهود، (فإنها تُعد وثيقة طلاق) صالحة، وتحصل (على مبلغ كتوبتها) من الممتلكات المرهونة؛ حيث إن الشهود لا يوقعون على وثيقة الطلاق إلا للمحافظة على نظام الحياة.

هـ- إذا أرسل اثنان وثيقتي طلاق متشابهتين (في الأسماء) فاختلطتا، (فعلى المبعوث أن) يعطي الاثنين لكل امرأة على حدة؛ لللك إذا فقدت إحداهما، فإن الأخرى تُعد باطلة. إذا كتب محمة (رجال) ممّا في وثيقة طلاق (واحدة): إن الرجل الفلاني يطلق المرأة الفلانية، وفلان (يطلق) فلانة (إلخ)، وكان الشهود (موقعين) أسفلها، فإن (وثيقة طلاقهم) جميمًا تُعد صالحة، على أن تُسلم (الوثيقة) لكل امرأة على حدة. وإذا كان هناك نص مكتوب (داخل الوثيقة) لكل امرأة على حدة، وكان الشهود

ا- ورد النص الذي أضافه رابي يهودا باللغة الأرامية.

أ- التثنية ٢١: ١٤.

(موقعين) أسفلها، فإن (وثيقة الطلاق) الملكور فيها أسماء الشهود (بعد نصها) هي التي تُعد صالحة (١٠).

و- إذا كُتبت وثيقتا طلاق (في لفافة واحدة) هذه بجوار تلك، (وكتب) شاهدان (اسميهما) بالمبرية تحت هذه (الوثيقة) وتلك⁽⁷⁾، فإن (وثيقة الطلاق) (اسميهما) باليونانية تحت هذه (الوثيقة) وتلك⁽⁷⁾، فإن (وثيقة الطلاق) التي يُعرأ فيها الاسمان الأولان للشاهدين معها هي التي تُعد صالحة (ولكن إذا كتب على الوثيقة اسم) شاهد بالمبرية، وآخر باليونانية، (شم كتب مرة أخرى اسم) شاهد بالمبرية وآخر باليونانية تحت هذه (الوثيقة) وتلك، فإن الوثيقتين تُعدان باطلتين (6).

ز- إذا تبقى جز، (من نص) وثبقة الطلاق وكتب في العصفحة الثانية،
 (وكان) الشهود (قد وقعوا) أسفلها، فإنها تُعد صالحة. وإذا وقع الشهود في
 بداية الصفحة من الجانب، أو من خلفها في وثبقة الطلاق المستقيمة (ضير

اي نص الطلاق الأخير لأخر زوجين.

²⁾⁻ بحيث وقع الشاهدان بكتابة الاسمين الأولين أي اسم الشاهد واسم والده فكان السم الشاهد تحت وثيقة الطلاق الأولى المكتوبة جهة اليمين من اللفافة، واسم والده تحت الرثيقة الثانية المكتوبة جهة اليمار من اللفافة.

^{3)-} هما شاهدان بهوديان كذلك ولكنهما بكتبان بالبونانية.

أ- بمنى أن الرثيقة التي كتب طيها الاحمان الشخصيان الأولان للشاهدين واللذان يُعرَان مع نص الرثيقة أي بلغتها نفسها، هي التي تُعد صالحة؛ فإذا وقع الشاهدان بالعبرية أولاً فإن الرثيقة المكتوبة جهة اليمين هي الصالحة، وإذا وقع الشاهدان باليونانية أولاً فإن الرثيقة المكتوبة جهة اليمار هي التي تُعد صالحة.

أ- لأنه لم يجتمع تحت أي من الوثيقتين الاسمان الأولان لشاهدين، سواد باليونانية
 أو بالمبرية؛ حتى يمكن أن يُقرأا مع نص الوثيقة.

المطوية), فإنها تُعد باطلة. وإذا طُويت (وثيقة الطلاق) هذه من أحلاها بأعلى تلك (الوثيقة) ووقع الشهود في المنتصف، فإن الوثيقتين تُعدان باطلتين. (وإذا طُويت وثيقة الطلاق) هذه من أسفلها بأسفل تلك (الوثيقة ووقع) الشهود في المنتصف، فإن (وثيقة الطلاق) التي تُقرأ فيها (أسماء) الشهود معها هي التي تُعد صالحة. (وإذا طُويت وثيقة الطلاق) هذه من أصلاها بالجانب السفلي لتلك، (ووقع) الشهود في المنتصف، فإن (وثيقة الطلاق) التي تُعد صالحة.

ح- إذا كتبت وثيقة الطلاق بالعبرية و(كتبت أسما،) الشهود باليونانية، (أو كتبت) باليونانية و(كتبت أسما،) الشهود بالعبرية، أو (كتب اسم) شاهد بالعبرية وآخر باليونانية، أو كتب الكاتب (الوثيقة ووقع كشاهد) مع آخر، (فإن وثيقة الطلاق تُعد) صالحة. (وإذا كتب أن) الرجل الفلاني بن شاهد، (فإن وثيقة الطلاق تُعد) صالحة. (وإذا كتب) الرجل الفلاني بن الرجل الفلاني، ولم يكتب شاهد، (فإن وثيقة الطلاق تُعد) صالحة. وهكذا كان يفعل الحريصون في أورشليم. وإذا كتب لقبه ولقبها، (فإن وثيقة الطلاق تُعد) صالحة. تُعد وثيقة الطلاق المفروضة (من قبل المحكمة) المورسة (من قبل المحكمة) الإسرائيلية صالحة، (وإذا فُرضت من قبل محكمة) الجوييم الأغيار فإنها تُعد باطلة. وإذا ضرب الجوييم الأغيار (الزوج) قائلين له: افعل ما يقوله لك الإسرائيليون، (فإن وثيقة الطلاق تُعد) صالحة.

ط- إذا ذاع خبر (امرأة) في المدينة: بأنها قد " خُولِبت "، فإنها تُمد عنطوية، (وإذا ذاع بأنها قد " طُلقت "، فإنها تُمد مطلقة. شريطة ألا تكون هناك علة (للستر)، وما هي علة (الستر)؟ إذا طلق رجل زوجته على شرط، أو إذا ألقى نقود خطبتها وكان هناك شبك إذا ما كانت (النقود)

قريبة منها أر منه، فهذه هي علة (الستر).

ي- تقول مدرسة شماي: لا يطلق الرجل زوجته إلا إذا وجد بها حببًا؛ حيث ورد: " لأنه وجد فيها حيبً شي، "لاً، وتقول مدرسة هليل: (للزوج أن يطلق زوجته) حتى ولو أحرقت طبخته؛ حيث ورد: " لأنه وجد فيها عيبً شي. ". يقول رابي عقيبا: (للزوج أن يطلق زوجته) حتى وإن (كان السبب أنه) وجد أخرى أجمل منها؛ حيث ورد: " فإن لم تجد نعمة في عيب "لاً.

أ)- التثنية ٧٤: ١.

^{2)-} المصدر السابق.

قدوشين: الخطبة

المبحث السابع

الفصعل الأول

أ- تُقتنى المرأة (لزوجها) بشلاث طرق، وتقتني نفسها الطريقتين. تُقتنى (لزوجها) بالنقود، أو بالوثيقة الله أو بالمدخول (بهما). فيما يختص بالنقود تقول مدرسة شماي: بالدينار، أو ما يعادل المدينار. وتقول مدرسة هليل: بالفروطا (۱۳) أو ما يعادل الفروطا، وما همي قيمة الفروطا الأمسن الإيسار الإيطالي (1). وتقتني نفسها (من زوجها) بوثيقة الطلاق، وبموت الزوج. وتُقتنى الأرملة (لزوجها) بالجماع، وتقتني نفسها (من زوجها) بالخلع، وموت اليبام- أخي زوجها المتوفى-.

ب- يُقتنى العبد العبراني(ه) بالنقود، ويوثيقة (البيع)(١). ويقسي نفسه

أ)- من زوجها أي تخرج هن ولايته ويمكنها أن تشزوج بضيره بطريقتين، كسا ستوضع الفقرة.

^{2)-} أي الوثيقة التي يكتب فيها الزوج أن قد خطبها.

أ- هي اسم الأصغر حملة قيمة استخدمها اليهود وهي من العملات النحاسية.

 ⁴⁾⁻ الإيار بعادل ٨ فروطا.

أ- العبد العبراني هو الإسرائيلي الذي أصبح عبداً لإسرائيلي آخر. ويكن للإسرائيلي أخر. ويكن للإسرائيلي أن يصبح عبداً إذا باع نفسه بسبب فقره أو عندما يسرق مالاً وليس في استطاعته الرده حيث تبيعه المحكمة حتى يدفع غن السرقة. ويخدم العبد العبراني سيده لمكافئته سيده لمكافئته السناعة. ويوصى سيده بمكافئته بهبات. ويمكن للعبد أن يخرج قبل نهاية السنوات الست إذا حقق مالاً يدفعه عن

(من سيده) (بانقضاء) السنوات (الست لبيعه)(١)، أو في (سنة) اليوبيل(١)،

هبوديته تلقاء السنوات المتبقية. ويضرج جميع العبيد العبراتين في سنة اليوبيل. والعبد العبراتي الذي لديه زوجة وأبناء صندما يُباع، فإن أهل بيته يُعالون من قبل السادة. ويقومون للسيد بكل الالتزمات الحاصة بالعمل الذي يجب أن يؤدونه للسيد. والعبد العبراتي الذي كان متزوجًا، يمكن لسيده أن يهبه إحدى جواربه كزوجة، وتباح له طالما ظل عبدًا، ولا يُعد الأولاد أولاده وإنما ينتمون للسيد. ويمرم استعباد العبراتي أكثر من اللازم، ويمرم تكليفه بعمل دني. احتى وإن قبل الحر أن يغمل مثل هذا العمل. ويمرم تكليفه بعمل لا ضرورة له بحجة ألا يكون عاطلاً. وإذا مرض العبد يُلزم السيد بنفقاته، ووقت مرض، حتى ثلاث سنوات، يُعد ضمن زمن عبدي، ونقاً لظروف الحياة والسكن. وإذا تزوج العبد جارية يمكنه على الرضم من أن العبد) وفقاً لظروف الحياة والسكن. وإذا تزوج العبد جارية يمكنه على الرضم من أن الأمر لا يُعد مناصبًا، أن يقرر أن يظل عبدًا للأبد. وعندلذ يثقب سيده أذنه بمثقاب للباب أو للمزوزا. ونخرج العبد الأبدي حرًا بموت سيده أو بحلول سنة اليوبيل. وحكم العبد في سائر أحكام الوصايا وواجباتها كحكم الحر في كل شيء.

انظر للمترجم:

- معجم المصطلحات التلمودية، للحاخام عادين شتينزلتس، ص١٨٣- ١٨٨.

أ)- الذي يقر فيها العبد بأنه قد بيع لسيده، أو هندما تكتب المحكمة همله الوثيقة للسيد كتمويض عن ماله الذي سرقه هذا الرجل؛ حيث يمكن أن يستميده صاحب المال إن لم يكن له ما يعوض به عن سرقته، كما ورد في الحروج ٣٣: ٣.

وهو حكم التوراة بإطلاق سراح العبد أو الأمة في السنة السابعة من شرا.
 سيدهما لهما، كما ورد في التثنية عاد ١٢.

أ- اليوبيل هو السنة الخمسون بعد دورة لسبعة تبويرات لـالأرض كـل سبع سنوات- " شميطا ". وتشبه سنة اليوبيل التي تأتي بعد الشميطا السابعة بصورة عامة سنة الشميطا، ولكن في موضوعات عددة يزيد اليوبيل عن الشميطا: في سنة اليوبيل يتحرر كل العبيد العبرانيين، ويُرد كل حقل مستولى عليه إلى صاحبه الذي باعه. أو (بدفع) النقود المتبقية (من غنه)⁽¹⁾. وتزيد عنه الأمة العبرانية؛ حيث إنها تقتني نفسها (من سيدها) بملامات (البلوغ). ويُقتنى العبد المثقوب الأذن بثقب الأذن⁽⁷⁾. ويقتني نفسه (من سيده) في (سنة) اليوبيل، أو بموت سيده.

ج- يُقتنى العبد الكنعاني (٣) بالنقود، وبوثيقة (البيع)، وبالحيازة(١).

وفي سنة اليوبيل يكون " رأس السنة " في يوم الغفران، وتوجد به صلوات محاصة كما في رأس السنة، وفي نهاية اليوم ينفخون في الشوفار- البوق- وعندلل تبدأ كمل أحكام اليوبيل بكاملها. ولقد بطلت وصية اليوبيل منذ أن أُجلي معظم إسرائيل صن أرضهم ولم تُستأنف مرة أعرى.

انظر للمترجم: المرجع السابق ص١٠١- ١٠٢.

⟨ '

أ- وهو العبد العبراتي الذي لا يريد أن يتحرر ويفضل الخدمة لدى سيده إلى
 الأبد، كما ورد في الخروج ٢١: ٥- ٩.

() - العبد الكنعاني وهو العبد الغريب الذي اقتناه الإسرائيلي. وعندما يقتنون حبدًا كنمائيًا يختنونه وبفسِّلونه الأجل العبودية، والجاره: يغسُّلونها. ومن وقتلة يُلزم العبد بالوصايا، كل وصايا لا تغمل ووصايا افعل التي لم يحمن وقتها، كفرض الوصايا في عدة المرأة، ويُعد منتميًا بصورة ما لإسرائيل. ويُعد العبد الكنعاني كملك لصاحب في عدة موضوعات، ويبُّاع ويُشترى كار الممتلكات. وفي موضوعات عددة يعاملون العبد كما لو أنه ضمن الأواضي (أو الممتلكات غير منقولة)، بصفة خاصة فيما يتعلن بوسائل الامتلاك، والغش، الغ. ويخدم العبد الكنعاني سيده للأبد، وينتقبل بالمبراث إلى ورثة السيد، وتحريم " افعل" يسري على إطلاق سراحه. ولكن إذا أصاب السيد عمدًا أو سهرًا، الغرب عبده ضربات وحشية ومات في أيامها من جرا، الضرب، العبد ان ويحرم على العبد ان

ويقتني نفسه (من سيده) بالنقود صن طريق الأخرين، أو بوثيقة (حتى يأخذها) بنفسه، وفقًا لأقوال رابي مثير. ويقول الحاخامات: (يقتني نفسه) بالنقود (التي يدفعه لسيده) بنفسه، أو بوثيقة (حتى يأخذها) الآخرون عنه، شريطة أن تكون النقود للآخرين⁽⁷⁾.

د- تُشترى البهيمة الضخمة عن طريق الإمساك (بها)، (وتُشترى البهيمة) المزيلة^(۲) عن طريق الرفع، وفقاً الأقوال رابي مثير ورابي إلعازار.
 ويقول الحاخامات: (تُشترى البهيمة) الهزيلة عن طريق السحب.

هـ - تُشترى الممتلكات (الثابتة) ذات الضمان بالنقود، أو بوثيقة

يدخل في جماعة إسرائيل، وإذا تزوج رخم التحريم من إسرائيلية، فإن المولود يُعد ابن أمه فحسب (ابن الجارية يُعد حبدًا). وأبناء العبيد لا ينتسبون لأبنائهم حتى عندما يكون الأب معروفًا. ويحرُّم بيع العبد الكنماني للغريب. كما أن العبد الذي هرب أو تم التنازل عنه، يُعد كالمحرو، ويأكل حبيد الكهنة من التقدمة طالما أنهم يخصون الكهنة. انظر للمترجم: المرجع السابق ص١٨٣٠.

أي- ورد في مبحث بابا بترا (الباب الأخير) ١.٣ وهو المبحث الثالث في قسم نزيقين (الأضرار)، أن إقرار ثبوت ملكية المبيد لدى سادتهم تشم إذا أثبت السيد أنهم كانوا بحرزته يخدمونه لمدة ثلاث سنوات.

 2)- إذن العبد وما يملك يُعد ملكاً لسيده، أما نقرد الأخرين فليس لسيده حسق فيها، ويجوز أن يتحرر العبد بها من عبوديته.

أ- البهيمة الضخمة: هي الحيوانات الكبيرة التي يربيها الإنسان للعمل وللغذاء. ومن أمثلة البهيمة الضخمة الطاهرة: أنواع البقر، والبهيمة الضخمة النجسة: الحيول والحمير والجمال، أما البهيمة الهزيلة: فهي الحيوانات الصغيرة نسبيًا التي تُرسى في ملكية الإنسان ويستخدمونها للضرورات المختلفة. ومن أمثلة البهيمة الهزيلة الطاهرة: أنواع الماهز والكباس، والبهيمة الهزيلة النجسة: هناك من يُعدون الكلب من بينها. انظر للمترجم: المرجم السابق ص٣٧- ٣٣.

(البيع)، أو بالحيازة. ولا تُشترى (المعتلكات المنقولة) فير ذات الضمان إلا عن طريق السحب. (يمكن أن) تُشترى المعتلكات (النقولة) فير ذات الضمان مع المعتلكات (الثابتة) ذات الضمان بالنقود، أو بوثيقة (البيع)، أو بالحيازة. وتُلزم المعتلكات (المنقولة) فير ذات الضمان (المدعي)(١) بالحلف على المعتلكات (الثابتة) ذات الضمان.

و- كل ما يُعايض به، بمجرد أن يحوزه هذا (المقايض) يُلزم ذلك (المقايض الآخر) ببديله، كيف؟ إذا استبدل ثورًا ببقرة، أو حمارًا بشور، فبمجرد أن يحوز هذا (المقايضُ ما اتفقا عليه) يُلزم ذلك (المقايض الآخر) ببديله. (يسري) حق (ملكية) الحيكل (للأشياء بدفع) النقود، (ويسري) حق (ملكية) الرجل العادي بالحيازة. وتعادل مقولة (الواهب شيئًا) للهيكل، تسليمه للرجل العادي⁽⁷⁾.

ز- يُلزم الرجال بكل وصية (٢) للابن على الأب، وتُعفى منها النساء.

أ)- القامدة التشريعية تنص على أنهم لا يُستحلفون على الأراضي كما ورد في مبحث شفوهوت- الأيمان- ٢: و، ولكن شراء الممتلكات المتقولة في ذات الفسمان تلزم المدمي بحقه في الممتلكات المنقولة أن يحلف كذلك فيما يتعلق بالممتلكات الناوية.

²) - بعنى أن من يقول هذا الشي، قد جعلته وقفاً لميكل فإنه أصبح ملكاً للهيكل على الفور ولا يمكن الرجوع فيه، ويقابل ذلك في أحكام البيع تسليم البائع للمشتري العادي الشيء الذي باحمه حيث لا يمكنه الرجوع في البيع بعد تسلمه، ولكن إن تم البيع شفاهة فيلا يحتلك البائع الشيء المباع بعسورة مطلقة ويمكن الرجوع فيه حتى يتسلمه.

أ- من أهم الوصايا الملقاة على الآباء تجاه أبضائهم الحتمان وفداؤه إذا كمان بكرًا.
 وتعليمه التوراة.

والأمر على السواء بين الرجال والنساء حيث يلزمون بكل وصية للأب على الابن (١). ويُلزم الرجال (كللك) بكل وصية افعل المرتبطة بالزمن (١)، وتُعفى منها النساء. والأمر على السواء بين الرجال والنساء؛ حيث يلزمون بكل وصية افعل غير المرتبطة بالزمن. والأمر على السواء (كللك) بين الرجال والنساء؛ حيث يلزمون بكل وصية لا تفعل سواء أكانت مرتبطة بالزمن أم غير مرتبطة فيما عدا (وصايا النهي) لا تفسد (عارضيك) (١)، ولا تقصروا رؤوسكم مستدير (١)، ولا تتنجس بالموتى (١٠).

ے- تسري (أحكام) وضع اليد (على رأس القربان)(١)، والترجيع(٧)،

أحم الوصايا للتملقة بالآبا، بل والأمهات كذلك ما ورد في الوصايا العشر،
 كما ورد على سبيل المثال في التثنية ه: ١٦ " أكرم أباك وأمك كما أوصاك الرب إلحك...".

أي وصية افعل التي يرتبط أداؤها بزمن معين، سوا، بساعة معينة في النهار أو في أيام خاصة في السنة. والقاهدة أن معظم تلك الوصايا يُعفى منها النساء والعبيد؛ يبنما وصايا افعل التي لا تعربط بالزمن، عشل الصدقة، والمزوزا، إلى فيان النساء يُلزمن بها كذلك. ولا تُعد هذه الوصايا مطلقة، وتُستثنى منها هدة وصايا مهمة، مثل أن النساء ملزمات بلكر يوم السبت وبأكل خبز الفطي، وبالجماعة (والصلاة)، ولكن يُعفين من دراسة الثوراة.

⁻ انظر للمترجم: المرجم السابق ص١٥١.

أ- وهو النهي الحاص بتحريم إفساد جانبي اللقن عند الحلاقة.

^{4)-} ورد النهيان الأولان في اللاويين ١٩: ٧٧.

أ)- اللاويين ٢١: ١.

^{6)-} اللاربين ١: ٤.

أي يُقصد بالترجيح أو الترديد رفع التقدمات المقربة للمذبح من أسفل الأعلى مع التكرار، كما ورد في اللاويين ٧: ٣٠.

وتقريب (تقدمة الدقيق على المذبع)(۱)، وحفن (تقدمات الدقيق)، وحرق (تقدمات الدقيق)، وحرق (تقدمات الدقيق)، وحرق (السدم حلى المذبع)، واستقبال (الدم من رقبة القربان)، (تسري هذه الأحكام) على الرجال وتُعفى منها النساء؛ فيما عدا تقدمة السوطا- الخائنة- والناسكة؛ حيث (يجب طبهما أن) ترجحاهما(۱).

ط- لا تسري أي وصية مرتبطة بأرض (إسرائيل- فلسطين) إلا في أرض (إسرائيل- فلسطين). وتسري (الوصية) خير المرتبطة بأرض (إسرائيل- فلسطين) أو خارجها؛ فيما صدا: الغُرلة(ا)، والخلط (المجين)(۱). يقول رابي إليميزر: كذلك (فيما عدا الأكل)

اللاويين ٣:٣ وتتضمن الفقرة كذلك أحكام حفنها وحرقها مع الزيت واللبان.

^{2)-} اللاربين ٦ م١.

¹ - حيث كانت السوطا ترجع تقدمتها كما ورد في مبحث سوطا- الخائسة- ١٠: ١٠ استنادًا لما ورد في سفر المدد و: ١٥. أما الناسكة أو السليرة فكانست تسرجع كشف الكبش بمد سلقه، وكمكة فطير واحدة من السلة، ورقاقة واحدة كما ورد في مبحث نازير- الناسك- ١٠: ٩٠ استنادًا لما ورد في سفر المدد ١٠: ١٩- ٢٠.

أ- ورد تحركها في اللاوسون ١٩ ، ٢٣ ، وهي تتعلق بالشجرة في السنوات الأولى لغرسها حيث تسمى ثمار الثلاث سنوات الأولى لغرس الشجرة "هُرلة" وتحرّم للأكل والانتفاع. وفي السنة الرابعة تُسمى (الشمار) خرس السنة الرابعة. ولا يحرّم من جرا. الشكرلة إلا الثمار وليس سائر أجزا. الشجرة. ولا يسري هذا التحريم على الشجرة الني خُرست للتسييج وليست للأكل.

⁻ انظر للمترجم: المرجم السابق ص١٩٢.

^{5)-} أحكام الخلط أو الهجين تتعلق بما يلى:

أ- كاسم هام وشامل لتحريمات مختلفة مشل " هجين البهيمة " و " الملابسي
 المسنوعة من نسيجين " و " خلط البذور " و " خلط الكرم ".

من (المحصول) الجديد⁽¹⁾.

ي- كل من يؤدي وصية واحدة، يُحسَن إليه، ويُطال حصره، ويرث الأرض. وكل من لا يؤدي وصية واحدة، لا يُحسَن إليه، ولا يُطال حصره، ولا يرث الأرض. كل من يعتاد المقرا والمشنا والسلوك القويم، لا يُخطئ بسرعة حيث ورد: " والخيط المثلوث لا ينقطع سريعًا "(7). وكل من لا يعتاد المقرا والمشنا والسلوك القويم، فهو فير متمدن (7).

ب- ولد هجين الكبش والماهزا والذي يُعد حكمه كالبهيمة الطاهرة في كـل شـي،،
 ولكن لا يقربونه للمذبح.

⁻ انظر للمترجم: المرجع السابق ص١١١- ١١٢.

أي عرم الأكل من المحصول الجديد كذلك خارج أرض (إسرائيل- فلسطين) في رأي رابي إليميزر، قبل تقديم العومر وهو أول حزمة من المحصول، كما ورد في اللاومن ٣٣: ١٤.

أ- الجامعة 1: ١٣.

أ- وإلما يُعد من سكان الصحراء الذين يتسمون بالغلظة والوحشية.

الفصل الثانب

أ- يخطب الرجل (المرأة) بنفسه، أو عن طريق مبعوثه. (وتأخذ) المرأة (نقود) خطبتها بنفسها، أو عن طريق مبعوثها. (ويقبل) الرجل أن تُخطب ابنته إذا كانت فتاة (الله بنفسه، أو عن طريق مبعوثه. من يقل لامرأة: اقبلي خطبتي بهله التمرة، أو اقبلي خطبتي بهله (التمرة كللك): فإذا كانت إحداهما تعادل الفروطا، فإنها تُعد عنطوبة، وإن لم (تكن إحداهما تعادل الفروطا)، فإنها ليست عنطوبة. (وإذا قال لها اقبلي خطبتي) بهله (التمرة)، وبهله، وبهله: فإذا كانت مجتمعة تعادل فروطا، فإنها تُعد مخطوبة، وإن لم (تكن مجتمعة تعادل الفروطا)، فإنها ليست عنطوبة. وإذا كانت قد أكلت (التمر) أولاً بأول (على الفور)، فإنها لا تُعد مخطوبة إلا إذا كانت إحداها تعادل فروطا.

ب- (وإذا قال لها) اقبلي خطبتي بكأس الخمر هذه، واتضح أنها (كأس) عسل، أو (قال لها اقبلي خطبتي بكأس) المسل (هذه) واتضح أنها (كأس) خمر، أو (قال لها اقبلي خطبتي) بدينار الفضة هذا، واتضح أنه ذهب، أو (قال لها اقبلي خطبتي بدينار) الذهب (هذا) واتضح أنه فضة،

أي قبل بلوفها وهي الفترة المعتدة من اثنتي هشرة منة وينوم واحد إلى اثنتي عشرة منة ومنة أشهرا حيث تُعد الفتاة بعد هذه السن بالفنة وليس لأبيها ولاينة عليها.

أو (قال لها اقبلي خطبتي) شريطة أني ثري، واتضع أنه فقير، أو (قـال لهـا اقبلي خطبتي شريطة أني) فقير، واتضع أنه شري، فإنهـا لا تُعـد مخطوبـة. يقول رابي شمعون: إذا ضللها لصالحها(١)، فإنها تُعد مخطوبة.

ج- (وإذا قال لها اقبلي خطبتي) شريطة أني كاهن، واتضح أن الاوي، أو (قال لها اقبلي خطبتي شريطة أني) لاري، واتضح أنه كاهن، أو (قال لها اقبلي خطبتي شريطة أني) ناتين، واتضح أنه ابن غير شرعي، أو (قال لها اقبلي خطبتي شريطة أني) ابن غير شرعي، واتضح أنه نــاتين، أو (قــال لهــا اقبلي خطبتي شريطة أني) من مدينة (صغيرة)، واتضح أنه من مدينة (كبيرة مسورة)، أو (قال لها اقبلي خطبتي شريطة أني) من مدينة (كبيرة مسورة)، واتضح أنه من مدينة (صغيرة)، أو (قال لها اقبلي خطبتي) شريطة أن بيتي قريب من الحمام، واتضح أنه بعيد، أو (قال لها اقبلس خطبتى شريطة أن بيتي) بعيد، واتضح أنه قريب، أو (قال لها اقبلي خطبتي) شريطة أن لدي ابنة أو جارية ماشطة، ولم يكن لديه، أو (قبال لها اقبلس خطبتي) شريطة أنه ليس لدي (ابنة أو جارية ماشطة) وكان لديه، أو (قـال لها اقبلي خطبتي) شريطة أنه ليس لمدى أبناء، وكمان لديم، أو (قال لهما اقبلى خطبتى) شريطة أنه لمدي (أبنا،)، ولم يكن لديه، فإنه في جميع (الحالات السابقة) ورغم أنها قد قالت: وددتُ لـو خُطبتُ لـه علـى كــل حال، فإنها لا تُعد مخطوبة. والأمر نفسه إذا (كانت) هي التي ضللته (").

أ)- أي كان نتيجة الحطأ ميزة لها كأن يقول لها هذا دينار فضة ويتضبح أنه ذهب.
 ففي هذه الحالة تصبح خطبتها.

²) كأن تقول له أنها ابنة كاهن ويتضع أنها من أسرة لاوية إلى آخر الحالات التي ذكرتها المشنا في حالة الرجل، فحتى إن قبلها الرجل كغطيبة رخم هذا الخداع فإن الحلية لا تصح.

د- من يقل لمعوثه: اخرج واخطب لي المرأة الفلانية في المكان الفلاني.
 فذهب وخطبها في مكان آخر، فإنها لا تُعد مخطوبة. (ولكن إذا قال له) إنها
 بالمكان الفلاني، فخطبها في مكان آخر، فإنها تُعد مخطوبة.

هـ- من غطب امرأة شريطة أنه ليس عليها ندلور، واتضح أن عليها ندلور، فإنها تُعد عطوية. وإذا تزوجها دون شروط، واتضح أن عليها ندلور، فإنها تُطلق دون (أن تحصل على مبلغ) الكتوبا. (من غطب امرأة شريطة) أنه ليس بها عيوب، واتضح أن بها عيوب، فإنها لا تُعد عطوبة. وإذا تزوجها دون شروط، واتضح أن بها عيوب، فإنها تُطلق دون (أن تحصل على مبلغ) الكتوبا. كل العيوب التي تبطل (تعيين) الكهنة (للخدمة في المحكل)، تبطل (زواج) النساء".

و- منْ يخطب امرأتين بما يعادل الفروطا، أو امرأة واحدة بأقل مما يعادل الفروطا، ورخم أنه قد أرسل هدايا (للعروس) بعد ذلك، فإنها لا تُعد عطوبة؛ لأنه قد أرسلها من جرا، الخطبة الأولى. والأمر نفسه مع الصغير إذا خطب (وأرسل للعروس هدايا بعد بلوغه).

ز- منْ يخطب امرأة وابنتها، أو امرأة وأختها في الوقت نفسه، فإنهما لا تُعدان مخطوبتين. وقد حدث مع محمس نساء، كانت بينهن أختان، أن أخد رجل سلة التين الخاصة بهن والتي كانت بها (غار) السنة السابعة، وقال (هن): لقد خطبتكن جميعًا بهذه السلة، وقبلت إحداهن نيابة صنهن، فقال

أ >- ورد إحصاء هذه العيوب في مبحث بكوروت- الأبكار- ، وهو المبحث الراءح من مباحث قسم المشنا الخامس المقدمات، وذلك في الفصل السابع من ذلك المبحث وعلى مدار سبع فقرات، فإذا كان أحد هذه العيوب قد حل بالزوجة فإن زواجها يُعد باطلاً وتُطلق بدون الحصول على مبلغ الكتوبا.

الحاخامات: لا تُعد الاحتان مخطوبتين.

ح- من خطب (امرأة) بنصيبه (من قرابين الكهنة) سوا، أكانت من أكثر القرابين قداسة (١)، أم من القرابين المقدسة البسيطة (١)، فإنها لا تُعد عطوبة. (ومن خطب امرأة) بالعشر الثاني (١) سوا، سهرًا أو حمدًا، فإنه لم

أ)- يتملق الحكم هنا بخطبة الكاهن لامرأة بنصيبه من اللحم الذي يحصل حليه من القرابين المقدمة بين الكهنة. أما أكثر القرابين قدامة فهي ذباتح الحطايا والمحرقات والآثام. وترجد بها هدة جوانب خاصة. وجميع هذه القرابين تذبح في شمال السماحة تحديدًا، وهي تؤكل في يوم وليلة، وداخل نطاق الحيكل، وللكهنة الذكور فحسب. وفيما يتملق بحكم تدنيس الأشياء المقدمة، فإن أكثر القرابين قدامة تسري عليها أحكام تدنيس الأشياء المقدمة من وقت تكريسها. وصدما يُلقى دمها فإن الجرز، الخاص بالمذبح (الأجزاء التي تُحرق) ينطبق عليها حكم تدنيس الأشياء المقدمة، والباقي لا يسري عليه هذا الحكم.

⁻ انظر للمترجم: المرجع السابق، ص ٢٢٠.

أ- القرابين المقدسة البسيطة هي القرابين الخاصة بالسلامة بأنواهها، الشكر، وأيسل النظير، والبكر، والمشر والفصح. ويكرن ذبحها على أي حال في الساحة، وتؤكل (باستنا، قربان الشكر وأيل النذير) ليومين وليلة واحدة في كل المدينة، للكهنة وذريهم، وبعضها (ذبائح السلامة) كذلك لأصحاب القربان. وفيما يتعلق بحكم تدنيس الأشيا، المقدمة، فإن القرابين المقدمة البسيطة يسري عليها حكم تدنيس الأشيا، المقدمة بعد أن يُلقى دمها، وفي الجزء الخاص بالملبح فقط.

⁻ انظر للمترجم: المرجع السابق، ص ٢٣١.

د) - وهو العُشر الذي يفرزونه بعد إفراز العُشر الأول لللاوسين في السنوات الأولى والثانية والرابعة والحاصة للشميطا - سنة التبوير. وبعد أن يُفرز العُشر الشاني يصعدونه إلى أورشليم وهناك يأكله أصحابه. وإذا كانت الطريق بعيدة وصعبة لإصعاد العُشر هناك، يفتدونه (ويضيفون الخمس)، ويصعدون فدا، العُشر الثاني إلى أورشليم

يخطب، وفقاً الأقوال رابي مئير. يقول رابي يهودا: (إن خطب بالعشر الثاني) سهوًا فإنه لم يخطب، وإن كان عمدًا فإنه قد خطب. (ومن يخطب) بوقف (الميكل)، فإن كان حمدًا فإنه قد خطب، وإن كان سهوًا فإنه لم يخطب، وفقاً الأقوال رابي مثير. يقول رابي يهودا: إن كان عمدًا فإنه قد خطب، وإن كان سهوًا فإنه لم يخطب.

ط- من يخطب (امرأة) بغُركة (الثمار)(۱)، أو (بمحصول) الكرم المختلط(۱)، أو بالتور المرجوم(۱)، أو بالعجلة مكسورة العنسق(۱)، أو بعمفوري الأبرص(۱۰)، أو بشعر الناسك(۱)، أو ببكر الحمار(۱۷)، أو بلحم

ويشترون به في الأساس مواد خذاتية، وعندما كان الحيكل موجودًا عدَّل الحاحامات أنه على امتداد مسيرة يوم من أورشليم لا يفتدون المُشر الثاني، وإنما يصمدونه إلى المدينة حتى " تترج أسواق أورشليم بالثمار". ولا يفتدون المُشر الثاني إلا بنقود عليها صورة منقوشة. وعليها صورة منقوشة. ويندون حاليًا المُشر الثاني، ولكن لا يفتدونه بقيمته حيث لا يُدفع مرة أخرى لاورشليم. ولقد حُصص مبحثُ لاحكام المُشر الثاني بهذا الاسم.

⁻ انظر للمترجم: المرجع السابق، ص٠١٠ .

^{1)-} كما ورد في اللاويين ١٩: ٣٣، وراجع الفقرة الناسعة من الفصل السابق.

^{2)-} الثنية ٢٧: ٩.

^{3)-} الحتروج ۲۱: ۲۸.

^{4)-} التثنية ٢١: ٤.

^{5)-} اللاربين ١٤: ٤.

أ- يصاحب حلاقة شعر الناسك وحرقه يوم إتمام نسكه تقديم القرابين، كما ورد في العدد ٦٠ ١٣- ١٨.

^{7)-} الحروج ٦٣: ١٣.

(مطبوع) بلبن^(۱)، أو بذبائح دنيوية قد ذُبحت في ســـاحة الهيكـــل، فإنهـــا لا تُعد عنطوية. وإذا باعها وخطب بأثمانها، فإنها تُعد مخطوية.

ي- من خطب (امرأة) بالتقدمات، أو بالعشور، أو بهبات (الكهنة) (ال)، أو بمياه ذبيحة الخطيئة الله بمراد ذبيحة الخطيئة (الله تعد محطوبة، حتى وإن (كان من محطب بتلك الأشياء) إسرائيلي (هادي- غير كاهن).

أ- الحروج ٢٣: ١٩، ٣٤: ٢٦، التثنية ١٤: ٢١.

أ- وهي حقوق الكهنة من الذبائح التي يلبحها الناس وهي على وجه التحديد
 الساعد والفكين والكرش، كما ورد في التثنية ٦٤.

^{3)-} العدد 19: ١٧.

الفصل الثالث

أ- من يقل لصاحبه: احرج واخطب لي المرأة الفلانية، فلدهب وخطبها لنفسه، فإنها تُعد عطوبة. والأصر نفسه مع من يقل للمسرأة: ستكونين عظوبة لي بعد ثلاثين يومًا، فجا، آخر وخطبها أثنا، (هذه) الثلاثين (يومًا)، فإنها تُعد عطوبة للثاني. (فإذا كانت المخطوبة) إسرائيلية للكاهن، فلها أن تأكل من التقدمة. (وإذا قال لرجل لامرأة ستكونين عنطوبة لي) من الآن وبعد ثلاثين يومًا، ، ثم جا، آخر وخطبها أثنا، الثلاثين يومًا، فإنها تُعد عنطوبة وفير عنطوبة (فإذا كانت المخطوبة) إسرائيلية للكاهن، أو أبدة كاهن للإسرائيلي، فإنها لا تأكل من التقدمة.

ب- من يقل لامرأة: إنك متصبحين مخطوبة لي شريطة أن أعطيك
 مائتي زوز، فإنها تُعد مخطوبة (له) وحليه أن يعطيها (المال اللي حدده).
 (وإذا قال لها إنك متصبحين مخطوبة لي) شريطة أن أعطيك (مائتي زوز)
 من الآن وحتى ثلاثين يومًا، فإن أعطاها أثناء الشلائين (يومًا)، فإنها تُعد

أ)- تُعد عطوبة للأول إذا كانت الخطبة تسري من أول الوقت الذي حدده وليس بعد ثلاثين يومًا وبالتالي لا تُعد عطوبة للثاني، والمكس صحيح إذا كانت الخطبة الأول ستسري بعد ثلاثين يومًا فإن خطبة الثانية صحيحة، وبناءً على ذلك في عطوبة للاثنين وفير مخطوبة في الوقت ذاته، وتحتاج إلى وثيقتي طلاق من الاثنين كما ورد في مبحث جطين- وثائل الطلاق- ٧: ٣.

عطوبة (له)، وإن لم (يفعل) فإنها لا تُعد عطوبة (له). (وإذا قال لها إنك ستصبحين مخطوبة لي) شريطة أنى أملك مائتي زوز، فإنها تُعد مخطوبة لـه إن كان بملك (الماثتي زوز). (وإذا قال لها إنك ستصبحين مخطوبة لي) شريطة أن أريك مائتي زوز، فإنها تُعد مخطوبة له (ويجب عليه) إن يُربها (المائتي زوز). وإذا أراها (مائتي زوز) على المائدة(١١)، فإنها لا تُعـد عنطوب له. (وإذا قال لها إنك ستصبحين مخطوبة لي) شريطة أني أملك مساحة كور(١) من الأرض، فإنها تُعد عطوبة له إن كان علك (مساحة الكور من الأرض). (وإذا قال لها إنك ستصبحين مخطوبة لي) شريطة أني أملك (مساحة كور من الأرض) في المكنان الفلانس، فيإن كنان بملنك في ذلنك المكان فإنها تُعد مخطوبة (له)، وإن لم (يملك) فإنها لا تُعد مخطوبة (له). (وإذا قال لها إنك ستصبحين عطوبة لي) شريطة أن أريك مساحة كور من الأرض، فإنها تُعد مخطوبة له (ويجب عليه) إن يُربها (مساحة الكور من الأرض). وإن أراها (مساحة الكور من الأرض) في الوادي(٢٠)، فإنها لا تُعـد عطرية له.

د- يقول رابي مثير: كل شرط لا يماثل شرط بني جاد وبيني رأوبين لا يُعد شرطًا (صحيحًا)؛ حيث ورد: " وقال لهم موسى إن حبر (الأردن) بنو جاد وبنو رأويين (كل متجرد للحرب أمام الرب فمتى أخضمت الأرض

أ- وكان هذا المال أي المائتي زوز غير مملوكة له حتى وإن كانت على مائدته فإن الحقية بمد باطلة.

أ- مساحة المكور هبارة عن مساحة من الأرض تتسع لزراصة ثلاثين سأة، أي ما يعادل خمسًا وسبعين ذراعًا مربعة.

أ- وكانت هذه الأرض فير مملوكة له، وحتى إن كان مستأجرها فـإن الخطبة لا
 تصلح.

أمامكم تعطونهم أرض جلماد ملكًا "(١)، وورد كذلك " ولكن إن لم يعبروا متجردين (معكم يتملكوا في وسطكم في أرض كنمان) "(١). يقول رابي حنانيا بن جمليثل: كان من الضروري أن يُقال الأمر (هلى ذلك النحو)، فإن لم (يعبر بنو جاد ورأويين)؛ لئلا يُفهم أنهم لن يرثوا حتى في أرض كنعان.

هـ- منْ يخطب امرأة فقال: لقد ظننتُ أنها ابنة كاهن فاتضع أنها لاوية، (أو قال ظننت أنها) لاوية فاتضع أنها ابنة كاهن، (أو قال ظننت أنها) فقيرة فاتضع أنها فقيرة، فإنها فقيرة فاتضع أنها فقيرة، فإنها تمد عظوية له لأنها لم تضلله، منْ يقل لامرأة إنك ستصبحين عظوية لي بعد أن أتهود، أو بعد أن تحرري، أو بعد أن أعرر أو بعد أن تتحرري، أو بعد أن يحرت زوجك، أو بعد أن تحود أحتك أخبو زوجك (المتوفى)، فإنها لا تُعد عظوية. والأمر نفسه مع منْ يقل لمساحبه: إن ولدت زوجتك أنثى فإنها عظوية لي، فإنها لا تُعد عظوية. وإذا كانت زوجة صاحبه حاملاً وهُرف حملُها، فإن أقواله تُعد سارية، وإن ولدت أنثى فإنها تُعد عطوية.

و- منْ يقل لامرأة: إنك ستصبحين مخطوبة لي شريطة أن أتكلم عنك لدى الحاكم، أو الممل عندك كالأجير، فإن تكلم عنها لدى الحاكم، أو

المدد ۲۳: ۲۹.

^{2)-} المدد ٣٢: ٣٠.

 ^{4)-} هو تعبير اقتبــه الحاخاصات في المشـنا هلـى ضرار توسط بتشــبع أم سليمان الأدرنيا أخي سليمان الأكبر حتى يتزوج أبيشج الشــوغية، كمـا ورد في ســفر الملــوك

حمل مندها كالأجيى فإنها تُعد عطوبة، وإن لم (يفعل) فإنها لا تُعد عطوبة. (أو قال لها إنك ستصبحين عطوبة لي) شريطة أن يوافق أبي، فإن وافق الأب فإنها ثُعد عطوبة، وإن لم (يوافق) فإنها لا تُعد عطوبة. وإن مات الأبين (الذي خطبها)، فإنهم مرشدون الأب فإنها لمثقول بأنه غير موافق⁽⁷⁾.

ز- (إذا قال أب) لقد عقدت خطبة ابنتي ولا أصرف لمن عقدتها، شم جا، رجل وقال: لقد خطبتُها، فإنه يُصدَّق. (فإذا جا، اثنان) وقال أحدهما: لقد خطبتُها، وقال الآخر: لقد خطبتُها، فكلاهما يجب أن يعطباها وثبيقتي طلاق. فإذا اتفقا فإن أحدهما يعطبها وثبقة طلاق، والأخر يدخل بها.

ح- (إذا قبال أب) لقيد عقيدت خطبة ابنتي، أو عقيدتُ خطبتها و(تسلمت وثيقة) طلاقها وهي صغيرة، وهي لا زالت (حتى الأن) صغيرة، فإنه يُصدَّق (الله وإذا قال الأب) عقدتُ خطبتها و(تسلمت وثيقة) طلاقها وهي صغيرة، وهي الأن كبيرة، فإنه لا يُصدَّق. (وإذا قال الأب) لقد سُبيت وفديتُها، وسواء أكانت صغيرة أم كبيرة فإنه لا يُصدَّق. منْ يقل عند موته:

الأول الإصحاح الثاني. والمعنى هنا أن هذا الرجل سيذكرها بخير أمام الحاكم على أن يكون ذكره هذا شرطًا لعقد الخطبة.

أ- الأنه بعد موت الأب لم يعد الابن في حاجة إلى موافقته وتُعد خطبته صالحة.
 ك- حتى لا تدخل هذه المرأة تحت حكم اليبوم، فتُلزم بالزواج من أخي خطيبها المتوفى رخم أنه لم يدخل بها.

د)- يُصدَّق في الحالة الأولى التي قال قبها أنه قد عقد محطبتها لأحد الرجال؛ حيث لا يحتمها من الزواج من رجل آخر، ويُصدَّق كذلك في الحالة الثانية إذا قبال أنه قد تسلم وثيقة طلاقها وهي صغيرة؛ حيث يمنمها من الزواج من الكاهن البذي يحظر عليه الزواج من مطلقة.

لدي أبنا، فإنه يُصدَّق (وإذا قال حند موته): لدي أخرة فإنه لا يُصدَّق. منْ يعقد خطبة ابنة له دون تحديد (منْ هي من بناته)، فبإن البالضات لا يدخلن (في الحسبان) (١٠).

ط- من كانت لديه مجموعتان من البنات من امرأتين، وقال: لقد عقدت خطبة ابنتي الكبيرة ولا أصرف إذا كانت الكبيرة في (المجموصة الأولى) الأكبر، أو الكبيرة ف (الجموعة الثانية) الأصغر، أو الصغيرة في (الجموعة الأولى) الأكبر؛ حيث إنها أكبر من الكبيرة في (الجموعة الثانية) الأصغر، فإنهن جميعًا يحرمن (للزواج من آخرين بدون وثيقة طلاق)؛ فيما عدا الصغيرة في (الجموعة الثانية) الأصغر، وفقاً الأقوال رابي مثير. يقول رابي يوسي: جميعهن مباحات (للزواج) فيما عدا الكبيرة في (المجموعة الأولى) الأكبر. (وإذا قال الأب) لقد عقدتُ خطبة ابنتي الصغيرة ولا أعرف إذا كانت الصغيرة في (الجموعة الثانية) الأصغر، أو الصغيرة في (الجموعة الأولى) الأكبر، أو الكبيرة في (المجموعة الثانية) الأصغر؛ حيث إنها أصغر من الصغيرات في (الجموعة الأولى) الأكبر، فإنهن جميعًا يحرمن (للنزواج من آخرين بدون وثيقة طلاق)؛ فيما عدا الكبيرة في (الجموعة الأولى) الأكبر، وفقاً لأقوال رابى مئير. يقول رابى يوسى: جميمهن مباحات (للزواج) فيما حدا الصغيرة في (الجموعة الثانية) الأصغر.

أ- وبنا. على أقواله فإن زوجته تُعفى من حكم الببوم، أي من زواجها من ألحي زوجها وذلك لانتفا. السبب الذي أقره التشريع اليهبودي وهـو بقـا. عقب للـزوج المترفى وهـ ما تحقق بالفعل بوجود أبنا. له كما قال.

أ- أي لا ينطبق عليهن حكم الشك في أن إحداهن قد تم خطبتها؛ لأنهن بالنات وليس لأبيهن ولاية عليهن ليعقد خطبتهن، في حين ينطبق حكم الشك على أخراتهن الصغيرات لأنه لم يحدد اسم الابنة التي عقد خطبتها.

ي- من يقل لامرأة: لقد خطبتُك، فقالت له: لم تخطبني، فإنه يحرم (للزواج) من قريباتها، بينما تُعد هي مباحة (للزواج) من قريباتها، بينما تُعد هي مباحة (للزواج) من قريباتها، ينما تقد خطبتني فقال: لم أخطبك، فإنه يُباح (للزواج) من قريباتها، بينما تعد هي محرمة على أقاربه. (وإذا قال لها) لقد خطبتك فقالت: لم تخطب إلا ابنتي، فإنه يحرم (للزواج) من قريبات الكبيرة (الأم)، وتباح الكبيرة (الأم للزواج) من أقاربه، ويُباح هو (للزواج) من قريبات الصغيرة (الابنة)، كما أنها تُباح (للزواج) من أقاربه.

ك- (إذا قال رجل لامرأة): لقد خطبت ابنتك، فقالت: لم تخطب سواي، فإنه يحرم (للزواج) من قريبات الصغيرة، وتباح الصغيرة (للزواج) من أقاربه، ويباح هو (للزواج) من قريبات الكبيرة، وتحرم الكبيرة (للزواج) من أقاربه.

ل- طالما أن هناك خطبة بلا تعد (على أحكام الزواج)، فإن المولود يُسب للذكر (للأب). وكيف (ينطبق) هذا (الحكم)؟ إذا تزوجت ابنة الكاهن أو اللاوية أو الإسرائيلية (العادية) من الكاهن أو السلاوي أو الإسرائيلي (المادي). وطالما أن هناك خطبة مع تعد (على أحكام الزواج)، فإن المولود يُنسب للمعيب (منهما). وكيف (ينطبق) هذا (الحكم)؟ إذا تزوجت الأرملة من الكاهن الكبير، أو المطلقة أو المخلوصة من الكاهن العادي، أو الابنة غير الشرعية أو الناتينة من الإسرائيلي العادي، أو الإسرائيلية من الإسرائيلي العادي، أو الناتية عن زواجه) يُعد

الواردة في التوراة (١٠ وكل من لا تصع خطبتها له (شرمًا)، ولا تصع خطبتها له (شرمًا)، ولا تصع خلفه أخطبة آخرين، فإن المولود (الناتج عن زواجه يُعامل) مثلها. وكيف (ينطبق) هذا (الحكم) عدا الحكم) و(ينطبق) هذا (الحكم) عدا الحكم)

م- يقول رابي طرفون: يمكن للأبناء خير الشرعين أن يتطهروا⁽⁷⁾.
 كيف؟ إذا تزوج الابن خير الشرعي من جارية فإن المولود يُعد عبداً، فإن أُعتق، فإنه سيصبح حراً. يقول رابي إليميزر: إنه يُعد عبداً فير شرعى.

1)- ورد ذكر الحارم في سفر اللاويين في الإصحاح ١٨.

أ- حبث يُعامل ابن الجارية كعبد كنماني أي غير إسرائيلي، ويُعامل ابن الأجنبية
 كالجوي أي الأجنبي غير اليهودي.

أ- بمنى أنهم يخرجون عن حكم الابن ضير الشرعي اللذي ورشوه عن آبانهم وبالتالي يخلصون أبناءهم من هذا الحكم كذلك كما توضع الفقرة كيفية ذلك عن طريق زواج هذا الابن غير الشرعي من جارية تنجب له ابناً يُعد عبداً كأمه ثم يحرره فيخرج بذلك من حكم الأب ربعد شخصًا حرًا.

الفصل الرابع

أ- عشرة أنساب هاجروا من بابل: الكهنة، واللاويون، والإسرائيليون، والحالاليون^(۱)، والمتهودون، و(العبيد) المحرون، والأبنا، غير الشرعين، والنساتينيون، ومجهولو النسب، واللقطاء. يجوز للكهنة واللاويين والإسرائيلين - أن يسزوج بعضهم من بعض، ويجوز لللاويين والإسرائيلين والحالاليين والمتهودين والمحروين والأبنا، غير الشرعيين والناتينين بعضه، ويجوز للمتهودين والحروين والأبنا، غير الشرعيين والناتينين وعهولي النسب واللقطاء - (جميعهم) أن يتزوج بعضهم من بعض.

ب- ومن هم مجهولو النسب؟ كل من يعرف أمه ولا يعرف أباه. (ومن

أ)- الحالال" مصطلح يعني في التشريع اليهودي الطفل الذي وُلد لكاهن من امرأة مُحرَّمة على الكاهن سوا، أكان الكاهن الكبير أم الكاهن المسادي و حيث تحرَّم المطلقة، والزانية وابنة الكاهن من امرأة مُحرَّمة على الكاهن العادي ، وتحرُم الأرملة على الكاهن الكبير. و" الحالال " ابن الكاهن من زوجة مُحرَّمة على الكاهن، على الراحم من أنه يُعد ابن لأبيه في كل شي، فإنه يتجرد من حكم الكهانة ولا يمكن أن يكون كاهنا مرة أعرى وحكمه كالإسرائيلي. وتُسمى البنت في هذه الحالة "حالاله"- ابنة كاهن من امرأة عرّمة للكاهن- وتُعد كذلك مُحرَّمة للكهانه وكذلك ابنة "الحالال" تُعد مُحرَّمة للكهانة.

انظر للمترجم:

⁻ معجم المصطلحات التامودية للحاخام عادين شتينزلتس، ص ٨٦.

هم) اللقطاء؟ كل منْ التقط من الشارع ولا يَعرِف له أمَّا أو أبَّا. كـان أبـا شاؤل يدعو مجهول النسب: " بدوقي "٧٠).

ج- كل من يحرم دخولهم في جماعة المرب^(۱) يجوز لهم أن يتزوج بعضهم من بعض؛ بينما يحرم ذلك رابي يهودا. يقول رابي إليعيزر: يُباح للمؤكد (خروجه من جماعة الرب)^(۱) أن (بتزوج) من نظيره، بينما يحرم (أن يتزوج) المؤكد (خروجه من جماعة الرب) والمشكوك⁽¹⁾ (في خروجه من جماعة الرب) من نظيره. ومن هم المشكوك (في خروجه من جماعة الرب) من نظيره. ومن هم المشكوك (في خروجهم من جماعة الرب) هم مجهولو النسب، واللقطاء والسامريون.

د- منْ يتزوج امرأه امر طعة) الكهنة يجب أن يبحث لها عن أربع أمهات (أن هذا (في حقيقتها) غانية ٢٠٠؟ (حيث يبحث عن) أمها، وأم أمها،

أي- البدولي من الفعل العبري بدق بمعنى بحث من أو سأل والمقصود هنا أن
 بهولي النسب هم اللين يجب البحث من أنسابهم، كمنا ورد في مبحث كتوفوت مقود الزواج- ٩: ٩.

^{2)-} الثنية ٢٣: ١-٣.

أن يتزوج ورجه عن جماعة الرب مثل الابن غير الشرعي والساتين؛ حيث يجوز أن يتزوج رجال هذه الطبقة من نسا. تلك الطبقة.

أي- المشكوك في خروجهم من جماعة السرب هم اللقطاء ومجهولـ والنسب
 والسامريون- كما سيرد في نهاية الفقرة؛ حيث لا يجموز لهم أن يتزوجوا من طبقة الأبناء غير الشرعين أو من طبقة الناتين.

أ- اثنتان من جانب الأم واثنتان من جانب الأب, وهـن أمهـا وأم أبـي أمهـا , وأم أبيها وأم أبي أبيها.

أ- لأن كل واحدة من الأمهات الأربعة يُبحث معها عن أمها.

وام أبي أمها وأمها، وأم أبيها وأمها، وأم أبي أبيها -أمهـا. (وإذا تــزوج مــن) لاوية أو إسرائيلية، فإنهم يضيفون إليهن واحدة (١٠).

ه- لا يبحثون عن (أم من كان كاهنًا يخدم) في المذبع فصاعدًاً، ولا عن (أم من كان لاويًا يترنم) على المنصة فصاعدًا، ولا (عن أم من أحد أعضاء) السنهدرين فصاعدًا. وكل من شغل من آبائهم منصبًا لحكم العامة أر في جباية الصدقات، فإنه يجرز أن يزوجوا (بناتهم) من (طبقة) الكهنة ولا يبحثون خلفهم. يقول رابي يوسي: كذلك (لا يبحثون خلف) من كان مسجلاً كشاهد في الوثائق القديمة لصفورية. يقول رابي حنانيا بن أنطيجنوس: كذلك (لا يبحثون خلف) من كان مكتوبًا في كتيبة جنود الملك.

و- تبطل ابنة الحالال الذكر⁽⁷⁾ للزواج من (طبقة) الكهنة للأبد. وإذا تزوج الإسرائيلي من الحالاله، فإن ابنته تصلح للزواج من (طبقة) الكهنة. وإذا تزوج الحالال من الإسرائيلية، فإن ابنته تبطل للنزواج من (طبقة) الكهنة. يقول رابى يهودا: تُعد ابنة المتهود الذكر كابنة الحالال الذكر.

أي يضيفون أمًّا في كل جانب أي أمًّا ناحية الأم وأمًّا ناحية الأب, علاوة على
 الأمهات السابقات فيصبح عددهن عشر أمهات.

أ- أي لا يبحثون كذلك من بقية سلسلة الأمهات الخاصة بـه؛ لأنه قد تم ذلك بالفعل قبل أن خدم في الميكل.

⁽٤) - استخدمت المشنا هنا كلمة الذكر صفة لكلمة الحالال؛ وذلك فيما يبدو للدلالة على أن الحالال وهو الطفل الذي أنجبه الكاهن من امرأة لا تحل له، قد كبر وأصبح رجلا وتزوج كذلك على صفته تلك، وأن ابنته لا تشزوج أيضًا من طبقة الكهنة.

ز- يقول رابي إليميزر بن يعقوب: إذا تنزوج الإسرائيلي من متهودة، فإن ابنته تصلح للزواج من (طبقة) الكهنة. وإذا تنزوج متهود من الإسرائيلية، فإن ابنته تصلح للزواج من (طبقة) الكهنة. ولكن إذا تنزوج المتهود من متهودة، فإن ابنته تبطل للزواج من (طبقة) الكهنة. والأمر على السواء بين المتهود والعبيد المحررين؛ حتى حشرة أجيال (تبطل بناتهم للنزواج من الكهنة)، إلى أن تصبح أمه (المتهود أو العبد المحرر) من إسرائيل. يقول رابي يوسي: كللك إذا تزوج المتهود من متهودة، فإن ابنته تصلح للزواج من (طبقة) الكهنة.

ح- منْ يقل: إن ابني هذا خير شرمي، فإنه لا يُصدَّق. حتى وإن قبال الإثنان⁽¹⁾ عن الجنين في أحشائها: إنه ابن خير شرمي، فإنهما لا يُصدقان. يقول رابى يهودا: إنهما يُصدقان.

ط- من أعطى الولاية لمبعوثه ليعقد خطبة ابنته، وذهب هو (الأب بنفسه) وعقد خطبتها: فإن سبق (الأب)، فإن خطبته هي التي تُعد صالحة، وإن لم يكن معروفًا وإن سبقه مبعوثه، فإن خطبته هي التي تُعد صالحة، وإن لم يكن معروفًا (أيهما أسبق)، فكلاهما(١) يجب أن يعطياها وثيقتي طلاق. فإذا اتفقا فإن أحدهما يعطيها وثيقة طلاق، والأخر يدخل بها. والأمر نفسه إذا أعطت المرأة الولاية لمبعوثها لعقد خطبتها، ثم ذهبت وعقدت خطبتها بنفسها، فإن سبقت، فإن خطبتها هي التي تُعد صالحة، وإن سبقها مبعوثها، فإن خطبته هي التي تُعد صالحة، وإن لم يكن معروفًا (أيهما أسبق)، فكلاهما يجب أن يعطياها وثيقة طلاق، وإذا اتفقا فإن أحدهما يعطيها وثيقة طلاق، والأخر يعطياها وثيقة طلاق، والأخر

الرجل والمرأة.

عصد بهما الرجلان اللذان عقدا عليها الخطبة عن طريق الأب ومبعوثه.

يدخل بها.

ي- من خرج وزوجته إلى بلاد ما وراء البحر، ثم جاء وزوجته وأبناؤه، فقال: إن المرأة التي خرجت معه (معي) إلى بلاد ما وراء البحر، إنها هي هذه المرأة وهؤلا، هم أبناؤها، فإنه لا يحتاج إلى برهان(١) لا على المرأة ولا على الأبناء. (ولكن إذا جاء الرجل وقال) لقد ماتت وهؤلا، هم أبناؤها، فيجب عليه أن يبرهن (على نسب) الأبناء، ولا يبرهن على (نسب) المرأة.

2- (إذا جا. الرجل وقال) لقد تزوجت امرأة في بلاد ما ورا، البحر، ها هي هذه المرأة وهؤلا، هم أبناؤها، فيجب عليه أن يبرهن على (نسب) المرأة، وليس في حاجة أن يبرهن على (نسب) الأبناء. (ولكن إذا جا، الرجل وقال) لقد ماتت وهؤلا، هم أبناؤها، فيجب عليه أن يبرهن (ولكن إذا جا، الرجل وقال) لقد ماتت وهؤلا، هم أبناؤها، فيجب عليه أن يبرهن على (نسب) المرأة والأبناء.

م- لا يجوز أن ينفرد رجل بامرأتين، ولكن يجوز أن تنفرد امرأة برجلين. يقول وابي شمعون: كذلك يجوز أن ينفرد رجل بامرأتين صدما تكون زوجته معه، (ويجوز له) أن ينام معهما في النُزل؛ لأن زوجته ستحفظه (من الخطيئة). للرجل أن ينفرد بأمه وابنته وينام معهما ملامسًا للجسد. فإن بلغا (الابن والبنت) فهذه (البنت) تنام بملابسها (مع أبيها)، وذاك (الابن) ينام بملابسه (مع أمه).

أ)- لإثبات أن هذه المرأة هي نفسها التي خرجت معه أو أن هؤلاء الأبناء هم أبناؤها وبناء عليه فإن نسبهم يُعد صحيحًا.

 ن- لا يتعلم (الرجل) العزب ولا المرأة (مهنة) الكتبة^(١). يقول راسي إليعيزر: كذلك من ليس لديه زرجة (مرافقة له) لا يتعلم (مهنة) الكتبة.

س- يقول رابي يهودا: لا يرعى العزب بهيمة، ولا يلتحف عزبان شــالاً واحدًا، بينما يجيز ذلك الحاخامات. لا ينفرد بالنساء كل من يعمل (أعمالاً) تخصهن. ولا يعلم رجل ابنه حرفة (تستلزم الجلوس) بين النساء. يقول رابي مثير: يجب أن يعلم الرجل دائمًا ابن حرفة نافعة وبسيطة ويصلى لمن بيده الغنى والأملاك(٢) (أن يوفق ابنه)؛ حيث إنه لا توجد حرفة بلا فقر أو غنى، وليس الفقر أو الغنى من الحرفة، وإنما الكل تبعًا لجزائه. يقول رابي شمعون بن إلعازار: هل رأيت طيلة حياتك لحيوان أو لطائر حرفة (يزاولانها)؟ فإنهما يعيشان بلا هُم، أولم يُخلق إلا لخدمتي، وأنا قد خُلقت لأعبد خالقي، أليس الحكم أن أعيش بلا هُم؟ إلا أنني قـد أساءت أعمالي فأهدرت (حق) إعاشتي (بلا هَم). يقمول " أبها جوريان " رجل صيدا عن " أبا جوريا ": لا يعلم الرجل ابنه (مهنة) الحمار، أو الجمال، أو الحلاق، أو البحار، أو الراعي، أو البقال؛ لأن حرفتهم هي حرفة اللصوص. يقول رابي يهودا عنه (أبا جوريا): إن معظم الحمارين أشرار، ومعظم الجمالاين أخيار، ومعظم البحارين أتقياء، أفضل الأطباء إلى جهسم

أ)- المقصود بهنة الكتبة هو تعليم الأطفال المقر والأحكام التشريعية، والحدف من هذا النهي بالنسبة للعزب هو خشية إثارة شهوته وغريزته هلى أمهات الأطفال أو أخواتهم عندما يحضرونهم للمدرسة، وبالنسبة للمرأة خشية إثارة شهوتها وغريزتها على آباء الأطفال وأعرتهم.

أ- أي يدعو الله الذي بيده كل شي، أن ينجع ابنه في عمله، وذلك استنادًا لما ورد في سفر حجي ٢: ٨.

(نهايته إن أخطأ)، وأصلح الجزارين شريك للعماليق(١١) (في القسرة). يقول رابى نهوراي: إنني أترك كل الحرف في هذا العالم، ولين أعلم ابني سوى التوراة؛ لأن الإنسان يأكل من أجرها في الدنيا، ويبقى رأس المال في الأخرة، وهذا ما لا يوجد في سائر الحرف. عندما يحرض الإنسان أو تحل به الشيخوخة، أو تكتنفه الصعاب، ولا يمكنه العمل بحرفته، فإنه بموت من الجوع، والأمر ليس كذلك مع الشوراة؛ حيث إنها تحفظه من السو، في شبابه، وتهبه العاقبة والأمل في شيخوخته. ماذا يرد (في التوراة عن دارسها) ف شبابه؟ " وأما منتظرو الرب فيجددون قوة (يرفعون أجنحة كالنسور، يركضون ولا يتعبون بمشون ولا يعينون)"(٢). ومناذا يبرد (في الشوراة عن دارسها) في شيخوخته؟ " أيضًا يثمرون في الشيبة (يكونون دسامًا وخضرًا) "(7). وكذلك يرد عن أبينا إبراهيم عليه السلام: " وشاخ إبراهيم ... وبارك الرب إبراهيم في كل شي. "(1). لقد وجدنا أن أبانا إبراهيم قد عمل بكيل ما ورد في التوراة قبل أن تُنزُّل؛ حيث ورد: " من أجل أن إسراهيم سمع لقولي وحفظ ما يحفظ لى أوامري وفرائضى وشرائعى "(ه).

أي ورد ذكر العماليق في سفر الخروج ١٧ - ١٧ وهم من أواثل الجماصات التي
 حاربت بني إسرائيل بقيادة سبدنا موسى هليه السلام أثنا. التيه، ويستخدم المصلح

مماليق بشكل عام للدلالة على أعدا. إسرائيل. .

^{2)-} إشعباء 16: 171.

^{3)-} المزامير ٩٢: ها.

 ^{4)-} التكرين ٧٤: ١.

⁵)- التكوين ٣٦: ه.

المحتويات

٣	تقديم الأستاذ الدكتور / محمد خليفة حسن أحمد
٧	مقدمة المترجم
٨	(١) المشنا في اللغة والإصطلاح :
1	(۲) منزلة المشنا وأهميتها لدى اليهود:
11	(٣) نشأة المشنا :
۱۳	(٤) أقسام المشنا :
14	- القسم الأول : 170 إرجه :" قسم الزروع أو البذور" :
u	- القسم الثاني : 170 ها177. قسم المواسم والأعياد :
۱.	- القسم الثالث: ٦٦٦ وجمع: قسم النساء:
17	- القسم الرابع : 170 HPT : قسم الأضوار :
W	- القسم الخامس : 170 جرجه : قسم المقدسات :
W	- القسم السادس : Trop 170 : قسم الطهارات :
W	(٥) شروح المشنا وتكوين التلمود :
Y 1	(٦) لغة المشنا وأسلوبها :
۲v	مباحث قسم النساء

البحث الثول : يفاموت: الأرامل

۳۱	(زوجات الأخوة الذين لم يتركوا ذرية)
44	الغصل الأول
۲٦	الفصل الثاني
£ Y	الغصل الثالث
٤٧	الفصل الرابع
۳۰	الفصل الخامس
5	الفصل السادس
•1	الفصل السابع
77	الفصل الثامن
77	الغصل التاسع
٧.	القصل العاشر
٧٠	الغصل الحادي مشر
V4	الغصل الثاني حشر
AY	القصل الثالث عشر
۸٧	الفصل الرابع حشر
٩.	القصل الخامس عشر
40	الفصل السادس عشر

للبحث الثاني

11	كتونوت: مقود الرواج	
14		الفصل الأول
1-0		الفصل الثاني
1-1		الفصل الثالث
111		الفصل الرابع
114		الفصل الخامس
177		الفصل السادس
171		الفصل السابع
14.		الفصل الثامن
176		الفصل التاسع
174		الفصل العاشر
164		الفصل الحادي عشر
\te		الفصل الثاني عشر
ÆV		الفصل الثالث عشر
	للبعث اللكث	
lo T	ندارهم: النذور	
100		لفصل الأول

101	الغصل الثاني
171	الغصل الثالث
171	الفصل الرابع
WT	الفصل الخامس
W	الفصل السادس
۱۸۰	الفصل السابع
MT	الفصل الثامن
144	الفصل التاسع
195	الفصل العاشر
W	الغصل الحادي عشر
147	الغصل الحادي حشر المِعث الرابع
14V Y•Y	
	للبعث الرابع
7.4	المبعث الرابع نازور: الناهر– النامسك
Y.Y'	المبحث الرابع فازير: النظير- الناسك الفصل الأول
Y.4 Y.a	المبحث الرابع فاؤير: النظير- الناصك الفصل الأول الفصل الثاني
7.7 7.0 7.4 717	المبحث الرابع فازيو: النظيو – الناسك الفصل الأول الفصل الثاني الفصل الثالث

TTV	الفصل السابع
74.	الفصل الثامن
***	القصل التاميع
	المبعث القامس
777	سوطا: الفائنة – (التي يشك زوجها في سلوكها)
774	الفصل الأول
741	الفصل الثاني
YEA	الغصل الثالث
YeY	الفصل الرابع
Yot	الفصل الخامس
YeA	الفصل السادس
77.	الغصل السابع
777	الغصل الثامن
TVT	الفصل التاسع
	للبحث الصادس
141	جطتن. ونائق الطلاق
747	الغصسل الأول
7.47	الفصل الثاني

	الفصل الثالث
	الفصل الرابع
	الفصل الخامس
	الفصل السادس
	الفصل السابع
	الفصل الثامن
	الفصل التاسع
المبحث السابع	
قدوشتن؛ الخطبة	
	الفصل الأول
	الفصل الثاني
	الفصل الثالث
	الفصل الرابع